

امام ابوحنیفہ

کی

تدوین قانون اسلامی

از

ڈاکٹر محمد حمید اللہ

ایجوکیشنل سائنسز کراچی

امام ابو حنیفہؒ کی تدوین قانون

اسلامی

از: محمد ڈاکٹر حمید اللہ

پیشکش

طوبی ریسرچ لائبریری

www.toobaa-elibrary.blogspot.com



اُردو اکیڈمی ریسرچ کراچی



اُردو اکیڈمی ریسرچ کراچی

امام ابو حنیفہؒ
کی

تدوین قانون اسلامی

از

ڈاکٹر محمد حمید اللہ

ایم اے ایل ایل - بی، ڈی فل رجمنٹی، ڈی لٹ ایس، وغیرہ

(سابق پروفیسر قانون عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن)

مستتر ڈیزائن



اردو اکیڈمی سندھ کراچی

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
۵	حرف آغاز
۱۳	پیش لفظ مؤلف
۱۶	تہنید
۱۸	آغاز اسلام
۱۹	قرآن و حدیث
۲۰	اجتہاد
۲۱	تدوین فقہ کی کوششیں
۲۳	شہر کوفہ کی اہمیت
۲۱	کتب فقہ کا آغاز
۳۲	امام عظیم ابوحنیفہ کی کارکردگی
۵۱	قانون بین الممالک (سیر) کی ایجاد
۵۴	قانون روما کا اثر فقہ پر؟
۶۸	تتمہ
۷۷	امام عظیم کی عظمت
۷۹	کتابیات

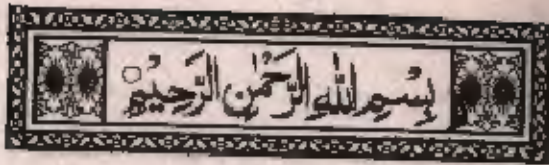


کاپی رائٹ محفوظ

اصل اردو اڈیشن	ترجمہ	انگریزی خلاصہ
صدر آباد دکن	اکوئل کمال قوشجو	از مؤلف
طبع اول	استانبول	طبع اول استانبول
۱۳۹۱ھ ۱۹۷۲ء	۱۳۸۳ھ ۱۹۶۳ء	۱۹۵۵ء تا ۱۹۵۵ء
طبع چہارم به اضافہ	—	طبع دوم دوکنگ ۱۹۵۶ء
۱۳۷۶ھ ۱۹۵۷ء	طبع ہشتم به اضافہ	
طبع پنجم به اضافہ	کراچی ۱۴۰۳ھ ۱۹۸۳ء	
۱۳۸۵ھ ۱۹۶۵ء		



کتابت — منشی محمد رفیق
طبع — علامہ الدین خالد
مطبع — باب اسلام پرنٹنگ پریس
کراچی



سابقہ ایڈیشن کا

حرف آغاز

کم و بیش تلوہ سال گزر چکے۔ بتاریخ ۱۶ شوال ۱۳۶۲ء مطابق ۶ نومبر ۱۹۴۱ء حیدر آباد دکن میں ایک عظیم الشان علمی ہفتہ ”حیدر آباد اکادمی“ کی جانب سے منایا گیا۔ ہزبائی نس پر نس آف برار لوای اعظم جاہ بہادر نے اس کا افتتاح فرمایا۔ اس موقع پر عثمانیہ یونیورسٹی کے شعبہ وینیات اور کلیہ قانون کے نامور پروفیسر ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے ایک معلومات افرامقالہ پڑھا جس کا عنوان تھا ”امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی“ یہ مقالہ اولاً مجموعہ مقالات علمیہ نمبر ۱۳۶۱ء مطابق ۱۹۴۲ء میں شائع ہوا اور بعد میں کتابی شکل اختیار کی۔ علمی اور قانونی دنیا میں یہ بہت مقبول ہوا۔ اس کے بعد ایک عرصہ سے یہ ناپید رہا۔ مگر اس کی طلب بڑھ رہی رہی۔ پھر حمید الدین صاحب حسامی نے اپنے ماہ نامہ رسالہ حسامی میں صط وارشائع کیا۔ چوتھی دفعہ اسلامک پبلیکیشنز سوسائٹی اس کو شائع کر رہی ہے۔ یوسائٹی کی خواہش پر ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے اس پر نظر ثانی کر کے بہت کچھ اضافہ بھی فرمایا ہے۔

امام ابو حنیفہ پر مولانا شبلی نعمانیؒ نے ایک معلومات افرام کتاب ”سیرۃ النعمان“ لکھی ہے۔ عثمانیہ یونیورسٹی کے ایک سابق صدر شعبہ وینیات



مصنف کی دوسری تصانیف

- ★ عہد نبوی میں نظام حکمرانی
- ★ رسول اکرمؐ کی سیاسی زندگی
- ★ خطبات بجا ویور
- ★ اسلام کا نظام حکومت (ترجمہ)

مفتی عبداللطیف صاحب نے بھی تذکرہ اعظم کے نام سے ایک اچھی کتاب شائع کی ہے۔ سب سے بڑھ کر درجہ ہماری سوسائٹی کی مجلس مشاورت کے رکن اور عثمانیہ یونیورسٹی کے سابق صدر شعبہ دینیات مولانا سید مناظر حسن گیلانی کتاب ”امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی“ کو حاصل ہے یہ محققانہ کتاب ہندوستان اور پاکستان کے گوشہ گوشہ میں مقبول رہی۔ ڈاکٹر محمد حمید اللہ کی زیر نظر کتاب بظاہر ایک چھوٹی حجم والی ہے لیکن تحقیق و تدقیق کے نقطہ سے بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ قابل مصنف کا مسطالعہ یورپی قانون، یورپی دستور اور قانون بین الممالک پر ماہرانہ نوعیت رکھتا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ موصوف اسلامی قانون اور اصول قانون کے ماہرین میں سے بھی ہیں۔ اس دلچسپ سنگم نے کتاب کی قدر وادیت میں بہت اضافہ کر دیا ہے۔

ہماری سوسائٹی کا پروگرام اسلامی قانون و حدیث و آثار کے تعلق سے مرتب ہو چکا ہے۔ مولانا امام مالک کا انگریزی ترجمہ اور دوسری جانب مصنف عبدالرزاق کی چار ضخیم جلدیں شائع ہو رہی ہیں آخر الذکر میں جارجیا خلفائے راشدین کے فیصلے ملیں گے جو اس تصنیف کو بہت دلچسپ کر دیتے ہیں نیز ہماری سوسائٹی نے اسلامی قانون کی ایک مستند کتاب ”ہدایہ“ کے انگریزی ترجمہ از مجلس کی دوبارہ اشاعت کا منصوبہ بھی تیار کیا ہے۔ یہ کتاب گذشتہ صدی میں سکلتے سے شائع ہوئی تھی اور اب تقریباً ناپید ہے۔

اسلامی قانون کی خوبیوں کا دنیا کو غالباً ابھی ٹھیک اندازہ نہیں ہوا ہے۔ بڑی ذمہ داری مسلم علماء پر ہے انھوں نے اسلام کے مختلف پہلوؤں کو جس طرح دنیا پر روشن کرنا چاہئے تھا تا حال نہیں کیا اور جو کچھ کیا گیا وہ

مقابلہ صفر کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس طرح رومانیہ یونان پر فوجی نقطہ نظر سے فتح حاصل کی اور ادنیٰ نقطہ نظر سے مفتوح بن گیا بعینہ اسلامی قانون اور اسلامی دستور کو غیر مسلموں نے توڑ پھوڑ کر اس کی خوبیوں کو پوشیدہ رکھ کر مٹوایا۔ لیکن حق کا کسی نہ کسی طرح واضح ہونا قانون قدرت ہے اور آج حقیقت میں آنکھ دیکھ کر حیرت کر رہے ہیں کہ کسی طرح متمدن ملک کے قوانین کا ماخذ بھی اسلامی قانون اور یہی اسلامی شریعت بن رہے ہیں۔ تمدن و ثقافت معیشت اور معاشرہ میں جو اصلاحات ہو رہی ہیں وہ اکثر و بیشتر اسلام کی رہنمائی ہیں۔

ایک چھوٹی مثال لیجئے: غیر مسلم ذمیوں کے حقوق کے تحفظ کو اسلامی ممالک نظری اور عملی ہر دو پہلو سے اپنا فریضہ سمجھتے تھے اور ہیں۔ ذمیوں کو اسلامی قانون کے تحت یہ آزادی حاصل تھی کہ وہ اپنے مذہب اور قانون کے مطابق تصفیہ کریں، امام ماوردی کی مشہور کتاب الاحکام السلطانیہ کا ایک اقتباس ہے۔

”ذمی اپنے حقوق کا مقدمہ اپنے حاکم کے پاس

لیجانے سے روکے نہ جائیں“

خود ہند میں اسلامی عہد کی تاریخ شاہد ہے کہ جب تک مسلمانوں کا دور دورہ رہا، ہندوؤں کے حقوق اور نزاعات کا تصفیہ پنڈت ہی دھرم شاستر کے موافق کیا کرتے تھے۔ ڈاکٹر الشوری پرشاد جو زمانہ حال کے مشہور مؤرخ ہیں اسلامی عہد کے تعلق سے لکھتے ہیں:

قانون کی نظر میں سب برابر تھے ہندوؤں اور مسلمانوں میں کچھ فرق روا نہ رکھا جاتا تھا۔ ایسے تمام مقدمے جو قرضوں، معاہدوں، وراثتوں، جائیدادوں اور زنا کاری وغیرہ کے متعلق ہوتے تھے ان تمام کا تصفیہ ان ہی کے ہندو اپنی پنچائتوں میں کرتے تھے یا ثالثی مجلس اس کام کو انجام دیتی تھی اور بہترین کارکردگی سے یہ اپنا کام کرتی تھی۔

ایک مسلمان جتنا زیادہ اپنے مذہب کا دلدادہ ہوتا ہے اتنا ہی وسیع النظر اور روا دار ثابت ہوتا ہے تَحْكُمُ دِينُكُمْ وَيُحْيِي (تمہارے لئے تمہارا دین ہے اور میرے لئے میرا دین) اور لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الْمَقَامَاتِ (دین کے بارے میں جبر نہیں) اس عمل کے دوستوں ہمیشہ رہے ہیں برخلاف اس کے دیگر مذاہب و مملکتوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جو ناانصافی برتی ہے اور برت رہے ہیں ایک خونی اور افسوس ناک داستان پیش کرتی ہے۔ خود حیدرآباد میں حیدرآباد کی مملکت نے صدیوں تک ہندوؤں کو دھرم شاستر سے مستفید ہونے کا موقع بالالترام پہنچایا لیکن پولیس ایکشن کے چند ہی دنوں بعد مسلمانوں کے تعلق سے مفتی صدارت عالیہ کا عہدہ اور عدالت دارالقضاء کو درخواست کر دیا گیا یہ ایک ادنیٰ مثال ہے۔ تفصیلات کی بحث طولانی ہوگی۔ لیکن جبر و قہر انسانی ہمیشہ عارضی عوارض رہے۔ قدرت اپنا انتقام بروقت لیتی ہے اور اپنا

لے ایشوری پرشاد: میڈیول انڈیا سلاک سندھ پر عربوں کا قبضہ۔

انتقام بروقت کرتی ہے۔ تَحْكُمُ دِينُكُمْ وَيُحْيِي لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الْمَقَامَاتِ کے اسلامی اصولوں پر آج اقوام متحدہ کے منشور و ضوابط مرتب ہوئے ہیں۔ اسلام کا ستارہ پھر اپنی روشنی چمکاتے لگا ہے۔

اسلامی قانون کی سب سے اہم اور نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ وہ کوئی جامد چیز نہیں بلکہ ایک حرکت اور لچک اپنے میں رکھتا ہے۔ جس کی وجہ سے بدلتی ہوئی دنیا کے نئے نئے مسائل ہمیشہ بوجہ احسن اس کی مدد سے حل ہوتے رہے ہیں۔ اسلامی قانون کی ایک بنیاد مشاورتی نظام پر رکھی گئی ہے۔ قرآن کے عمومی اور خصوصی پہلوؤں کی روشنی کے ساتھ یہ بھی حکم فرمایا گیا ہے کہ:-

رَّشَاوَهُمْ فِي آلَا مَسِيرٍ (قرآن سورہ شوریٰ)

اور توان سے مشورہ کیا کر

صحابہ کرام کے تعلق سے ارشاد خداوندی ہے کہ آمُرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (ان کے تمام کام آپس کے مشورے سے ہوتے ہیں)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اہم معاملات میں تصفیہ کے لئے جہاں تمام لوگوں کو طلب کرنے میں دشواری دیکھتے تھے تو ان کے نمائندوں کو طلب فرماتے تھے۔ عہد رسالت میں بنو ہوازن کے مال اور جنگی قیدیوں کی رہائی کا مسئلہ اسی طرح طے فرمایا گیا تھا۔

خلافت راشدہ کے زمانہ میں مجلس مشاورت کو کاروبار مملکت میں بڑا دخل تھا۔ مورخ بلاذری لکھتے ہیں:-

”مسجد نبوی میں ہاجرین کی ایک مجلس تھی جس میں

حضرت عمرؓ ان کے ساتھ بیٹھ کر جملہ معاملات پر

جو تصفیہ طلب ہونے لگے گفتگو کیا کرتے تھے۔

حقیقی جمہوریت کے بہترین کارناموں کے نمونے اسلامی دور میں بکثرت ملتے ہیں جن کو دیکھ کر آج کل کی "ترقی یافتہ" دنیا بھی دنگ رہ جاتی ہے۔ سیکورر مملکت ہو یا دوسری مملکتیں قانونی ایک نظریہ رکھتی ہیں اور عمل کا جذبہ اس سے مختلف ہوتا ہے مگر اسلامی قانون اور اس پر عمل پیرائی کی شان تمثیلات ذیل میں ملاحظہ طلب ہے:-

حضرت عمرؓ نے ایک دعویٰ ایک شخص کے مقابلہ میں دائر کیا۔ مدعی اور مدعا علیہ ہر دو قاضی (حاکم عدالت) کے محکمہ میں طلب کئے گئے حضرت عمرؓ (صدر مملکت) داخل عدالت ہوئے تو قاضی ان کو دیکھ کر تعظیماً اٹھ کھڑا ہوا۔ حضرت عمرؓ فاروقیؓ نے اس حرکت کو حاکم عدالت کی ایک ناقابل معافی کمزوری تصور کر لیا کیونکہ عدلیہ کا عاملہ سے مرعوب ہو جانا انصاف میں خلل ڈالنے کے مماثل ہے۔ قاضی خدمت سے ہٹا دیا گیا۔

حضرت علیؓ نے ایک مقدمہ کسی یہودی کے خلاف دائر کیا۔ دار الخلافہ کوفہ کے قاضی شریح نے باوجود اسکے کہ حضرت علیؓ خلیفہ وقت تھے فیصلہ ان کے خلاف دیا۔ اس فیصلہ کو سنتے ہی یہودی اور اس کے قبیلہ کے افراد پکڑاٹھے "آسمانی انصاف زمین پر اتر آیا ہے۔"

اسلامی تاریخ، اسلامی قانون و انصاف کی ایسی ہزاروں مثالوں سے بھری ہے لیکن نہ دنیا اس سے واقف کرائی گئی ہے اور نہ مسلمان اس کی اشاعت کرنا اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔ صحیح اشاعت سے خود مسلمانوں کو تقویت حاصل ہوگی اور جس مذہب کی اشاعت رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی اس کی تجدید کا عمل جاری رہے گا۔

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفہ کے ایک بہت بڑے تاجر تھے۔ قیمتی کپڑوں کی تجارت تھی۔ کوفہ میں سب سے بڑی دوکان شاید ہی کی تھی۔ تجارت کے اصول میں اسلامی تھے۔ ہر چیز پر منافعہ قلیل اور واجبی لیا جاتا تھا ہر شے کی قیمت متعین تھی قیمت کا لیل ہر چیز پر چسپاں، کہ نہ وقت ضائع ہوتا تھا اور نہ کسی قسم کا شبہ پایا جاسکتا تھا۔

ابو حنیفہ اسلامی بینکنگ کے کاروبار بھی انجام دیتے تھے۔ ڈپازٹ کی رقمیں کثیر تھیں۔ ان کے انتقال کے وقت جو ڈپازٹ کی رقم بطور ضمانت تھیں ان کا اندازہ پانچ کروڑ کیا جاتا ہے، اعتماد کی یہ مثال ایک فرد واحد کی حد تک اپنی نظیر نہیں رکھتی اور زمانہ کی قدامت کے اعتبار سے متحیر کن نہیں تو کچھ نہیں۔

تجارت اور بینکنگ حضرت ابو حنیفہؒ کی مشغولیت کے دنیاوی پہلو تھے۔ علمی میدان میں جو مشغلہ آپ کا رہا اس کی نظیر بھی غیر اسلامی دنیا کی تاریخ کم پیش کر سکتی ہے آپ نے اپنے شہر کوفہ میں ایک مجلس شوریٰ کی بنا ڈالی اس مجلس کا کام کتاب اور سنت احکام اور واقعات کی روشنی میں قانون سازی کا تھا۔ اس مجلس وضع قوانین کے امام ابو حنیفہؒ مسلمہ و منتخب صدر تھے۔ قابلیت کے لحاظ سے جذبہ عمل و ایمانداری کے لحاظ سے محنت و جفا کی کے اعتبار سے صدر تھے۔ تنہا بوجھ اٹھانا ناممکن تھا اور اصول یہ تھا کہ دماغ سے دماغ لڑے، ہر مسئلہ کے مختلف پہلوؤں کو جانچا جائے۔ اور تحقیق و تدقیق کا سلسلہ اس وقت تک جاری رہے جب تک کہ اتفاق رائے نہ ہو۔ کوئی محدودیشن نہ تھے۔ تکمیل کا مقصود تھا۔ زمانہ اور مدت کی پابندیاں عائد نہ تھیں۔ فیصلوں میں باتوں کا شمار نہیں ہوتا تھا جس کی قابلیت

سب سے زیادہ تھی اس کی رائے سب سے دقیق تھی۔ جس کا فن سب سے کامل تھا اس کی وقعت زیادہ تھی۔ مال و جائداد و تہذیب یا قومیت قابل اعتنا نہ تھے۔ صوبہ داری گنتی نہیں ہوتی تھی۔ علمیت، انصاف، تجربہ، نیک نفسی، ایثار، خدمت خلق، خوف خدا ہی شرائط عائد تھے۔ آزاد رائے کے اظہار میں کسی پس و پیش نہ ہوتا تھا۔ ایک ہی مسئلہ کی جانچ میں کئی ہفتے اور چھینے گذر جاتے تھے یا دو اشت اس وقت تک مرتب نہ ہوتی جب تک کہ ہر پہلو روشن نہ ہو چکنا۔ نہ کسی عہدہ کے حصول کی فکر تھی اور نہ کسی قسم کے استحصا کی آرزو امام صاحب کی زندگی کے پورے تیس سال اسی نوعیت کی تحقیق میں صرف ہوئے اور اس مدت میں آپ کے ساتھ کام کرنے والے اس زمانہ کے ایسے درخشاں ستارے تھے جن میں سے ہر ایک بجائے خود ایک آفتاب علم تھا۔ کام کی رفتار کی نسبت خوارزمی کا بیان ہے۔

”اس مجلس میں ۸۳ ہزار مسائل پیش ہوئے ان میں سے صرف ۳۸ ہزار مسائل کا تعلق عبادات سے تھا اور باقی ۴۵ ہزار وفعات کا تعلق معاملات یعنی انسان و نیاوی زندگی سے تھا“

تدوین قانون اسلامی کے حیرت ناک کام کی نسبت اور قانون اسلامی کے مختلف پہلوؤں کی تفصیل ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے اس کتاب میں بیان کی ہے۔ قانون کے مآخذ اور اس پر جن اثرات نے کام کیا ان سے سیر حاصل بحث کی ہے یہ واضح کیا ہے کہ جب نیت خالص ہوتی ہے اور کام خدا کے واسطے ہوتا ہے تو کام کا جذبہ کیسا ہوتا ہے اور اس کی مقدار کتنی زیادہ ہوتی ہے۔ تدوین قانون اسلامی میں کیا اسپرٹ کار فرما تھی اور اس سے کیا نتائج

برآمد ہوئے اگر ان کا مقابل موجودہ پارلمنٹوں کے طریقہ عمل سے کیا جائے تو بڑے دلچسپ حقائق واضح ہونگے۔

قانون اسلامی پر جو حلقے فائقین کرتے آئے ہیں اور اس کو جن بیرونی اثرات کا زیر نگین بنایا گیا ہے اس پر بھی ڈاکٹر صاحب نے تفصیلی بحث کی ہے اور بالخصوص قانون روم کی نسبت جو تفصیلات بیان ہوئیں ہیں وہ نہایت دلچسپ ہیں۔ مغرب کے سارے قوانین کا مآخذ قانون روم تھا اور جو تقاضے اس میں تھے وہ مغرب سارے قوانین میں سرایت کر گئے۔ قانون روم سیکولر نوعیت کا حامل رہا اور سیکولر دیا سے دنیا کی جو تباہی ہو رہی ہے وہ محتاج بیان نہیں اس کا اعتراف خود مغرب اپ کر نے لگا ہے۔

بہر حال ڈاکٹر حمید اللہ کی یہ چھوٹی مگر جامع اور محققانہ تصنیف بہت معلومات افزا اور بڑی دلچسپ ہے اس سے مسلمانوں کو یہ بھی سبق حاصل ہوتا ہے کہ ان کی خوابیدگی نے انہیں کیا نقصان پہونچایا اور ان کی صحیح معنی میں بیداری دنیا کو کس طرح صحیح راستہ بتلا سکتی ہے۔

محمد حسین الدین

۲۸ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ





پیش لفظ

حضرت امام اعظم (امام ابو حنیفہ) کا اسلامی قانون پر اتنا احسان ہے، اور قیہم قیہم مت تک رہے گا، کہ بیان نہیں ہو سکتا۔ ایک شافعی خاندان میں پیدا ضرور ہوا ہوں، لیکن میرے لئے امام شافعی سے بہتر مقتدی کون ہو سکتے ہیں؟ لکھا ہے کہ جب کہیں امام شافعی بغداد جاتے تو فجر کی نماز میں دعائے قنوت (جو ان کی رکن ہے) میں وجہ ہے، پڑھ کر ترک فرما دیتے تھے۔ کسی نے وجہ پوچھی تو کہا اس قبر میں سونے والے امام ابو حنیفہ کے سامنے شرم آتی ہے کہ میں اپنی رائے پر اصرار کروں؛ ظاہر ہے کہ امام شافعی کے وادار استاد امام ابو حنیفہ کی میرے دل میں بڑی عزت ہے؛ بطور انسان اور مسلمان کے بھی و بطور عالم اور فقیہ کے بھی۔

ان کا مزار بغداد میں مشہور ہے۔ کاش میرے ناشر کو اس کا فولڈ مل جائے تاکہ اس حقیر کتاب کی زینت بنے۔

یہ رسالہ بے سے کوئی چالیس ساں پہلے لکھا تھا۔ ایک دو بار اس اثنا میں کچھ ترمیم اور اضافے کے ساتھ وطن، حیدر آباد دکن، میں چھپا، اب وہ مکرر چھپ رہا ہے تو وطن سے دور ہوں۔ کسی مؤلف کو اس سے بڑھ کر کس بات سے خوشی ہو سکتی ہے کہ اس کی تحریر کو پڑھنے کے لوگ خواہشمند رہیں

اور وہ مکرر سکتے رہے۔

امام ابو حنیفہ پر میری جو حقیر معلومات ہیں، وہ آگے کتاب میں میں لکھیں گی۔ یہاں سوائے اس کے کیا عرض کروں کہ محترم ناشر کا شکر گزار ہوں جو اسے پھر چھاپ رہے ہیں۔

جزاء اللہ تعالیٰ و باریک فی مساعیہ

محمد حمید اللہ

پاریس، ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۲ھ



امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی

مختلف ملکوں کی تاریخ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تقریباً ہر ملک بڑا بڑا قبائلی رسم و رواج کا دور دورہ تھا اور اسی معاملے میں رواجی غیر رسم کے لئے موجود نہ ہوتی تو کسی معتدعید اور فرائض سے رجوع کیا جاتا اور اس کا قیصد قانون کی ترقی کا ایک بڑا ذریعہ ہوتا تھا۔ کسی بستی کے بس جانے اور شہری مملکت کے قائم ہونے پر قبائلی وحدتوں کا رواج جلد ہی سربراہان قبیلے کے رواج میں ضم ہو جاتا ہے اور اکثر ملکوں میں یہ رسم و رواج کسی بڑے بیرو کی افسری کے زمانے میں تحریری صورت اختیار کر لیتے ہیں اپنے کو حقیر سمجھنے کا جذبہ اور مرغوبیت بعد والوں کے لئے اس تحریری قانون میں جمود پیدا کر دیتے ہیں اور جب تک کوئی انقلاب انگیز بیرونی اثرات یا خود اس تحریری قانون میں ترقی کر سکنے کے لئے مدد دینی چاہے نہ رہی ہو تو جلد ہی ہی وہ قانون الزام رفتہ ہو کر طبعی موت مر جاتا ہے۔

ایک دوسرا رجحان کثر ملکوں میں یہ رہا ہے کہ ابتدائے جمہوریت کے عہد میں چاہے وہ عبادات مول یا معاملات یا جرائم و جنایات، مذہبیت کی سہولت گرفت میں جکڑے رہتے ہیں اور قانون دانی و عدل گستری پرکاری کا اہار ہوتا ہے۔ مگر رفتہ رفتہ عبادت اپنے تقدس کے باعث غیر تبدیل پذیر ہو جاتی ہے اور

سیاست اپنے نئے مسائل کے باعث روز بروز نئے نئے مسائل پیدا ہو رہی ہیں جو جاتی ہے۔ اسی لئے مذہب اور سیاست میں دوری ہو جاتی ہے۔ سب جانتے ہیں کہ اسلامی قانون کا آغاز شہر مکہ سے ہوا متعدد کاروانی راستوں کا اہم جنکشن ہونے کی وجہ سے یہاں کی آدمی میں یک نسل باقی نہ رہی تھی اسامعیل خاندان عراق مصر و فلسطین سے آتے تھے۔ خراج عیس کے تھے۔ مکے والوں کے رشتہ داری و کاروباری تعلقات شہر مدینہ اور تبہ طائف سے بھی کانی تھے۔ قصی کا تعلق شمالی عرب کے قبیلہ قصاعہ سے تھا۔ قصی کی کوشش و قربیت سے قریشی قبائل نے شہر مکہ میں سربراہان و حاکمیت حاصل کی اور قصی ہی کی سربراہی میں ایک زیادہ منضبط شہری مملکت قائم ہوئی جس میں مختلف مذہبی سماجی اور منتظمی عہدے موروٹی طور پر مختلف خاندانوں میں پائے جاتے تھے جہاں تک قانون کا تعلق ہے، حجاز میں لکھنے پڑھنے کا رواج بہت کم رہنے کے باعث اسلام سے پہلے کسی تحریری مجموعے کا پتہ نہیں چلتا لیکن قانون معینہ اور قانون جرائم وغیرہ کے بہت سے رواجی احکام روایات نے محفوظ رکھے تھے حتیٰ کہ اجنبیوں کے حقوق کے تحفظ و تصادم قوانین کے خلاف کے لئے صرف غصوں کے لئے ایک رضا کارانہ نظام بطور تمدن و تدارک وجود میں آگیا تھا۔ شہر مکہ میں اس قصی کی اور دین سے وحدت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر اسلام کی حیثیت حاصل فرمائی۔ مکہ وادی غیر ذی نفع

۱۔ تفصیل میں نے ایک مضمون "شہری مملکت مکہ" میں دی ہے جو اسلام کے عہد میں ۹۴ھ میں اور ترجمہ معارف اعظم کو بیڑ میں ۱۹۴۴ء میں چھپا ہے۔ دیکھئے شمارہ ۲۔ نیز میری کتاب "عہد نبوی میں نظام حکمرانی" میں۔

ہے اس لئے یہاں کے لوگ عام طور پر تجارت پر متوجہ ہی تھے۔ تجارت اور کاروانی کاروبار کے سلسلے میں پیغمبر اسلام نے بھی عرب میں یمن اور عمان کا کافی طویل سفر کیا تھا اور عرب کے باہر کم از کم فلسطین جانے کا دوبارہ پستہ چلتا ہے۔ ایک مہاجر آٹھ ہزار نو عمری میں صدر کر کے اپنے سر پرست، چچا کے ساتھ اور ایک مرتبہ بطور خود بخود پچیس سال کی عمر میں۔ لکھنے پڑھنے سے ناواقف اُمّی ہونے اور یونانی، ایل طینی اور سریانی زبانوں کے نہ جاننے کے باعث سب سے قانون و رواج تجارت کو نیز نظری سے دیکھنے کے اس کی کم توقع کی جاسکتی ہے کہ فلسطین میں اس زمانے میں کسی اور چیز سے آپ نے دلچسپی لی ہو۔

بہرحال چالیس سال کی عمر میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شہر کے ایک جوئیر گھرانے کے جوئیر رک تھے اپنے متعلق قد کے پیغام رساں ہونے کا اعلان فرمایا اور قوم کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا آپ جہاں دیدہ بھی تھے۔ کئی بار شام فلسطین آگئے۔ یہاں دو کم زکم یک یا بحرین و عمان کا سفر دیکھتے تھے جہاں کے میلوں میں مسند اچیں اور مشرق و مغرب کے تاجر بھی آتے تھے بحری سفر کر کے ایک مرتبہ حبش جانا بھی مکتوب نبوی بمناجی شہی کے متعارفانہ انداز سے استعجاب کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ اس طرح کے سفر کا کوئی صریح تذکرہ کہیں نہیں ملتا۔ اس تجربے کا اثر صوبہ مدینہ (غیر وحی شدہ قانون سازئی پر ناگزیر ہے۔

۱۔ مسند احمد بن حنبل جلد چہارم ص ۲۷۱

۲۔ کتاب المغیر بن حبیب ص ۲۷۱۔ مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد۔

قد کا جو پیغام آپ کو وحی کے ذریعے سے وصول ہوتا تھا اُسے آپ فوراً ایک ترتیب سے لکھوا دیتے۔ اس کے مجموعے نے کتب اللہ اور قرآن کا نام حاصل کیا۔ چونکہ پیغمبر اسلام نے قوم کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا تھا اس لئے قوم کے ہر شعبہ حیات کے لئے اس میں رہنمائی کی گئی اور صرف ایک دنیاوی امور کے قانون ہی پر قرآن منحصر نہیں ہو گیا۔

قرآن مینیم کی تشریح و توضیح اور اصلاح قوم کے سلسلے میں سک کے بہتے اچھے اور معقول قدم روایات کو آپ نے اپنے متبعین میں جو برقرار رہنے دیا یہ بھی قانون اسلام کا بہت بڑا ماحذ ہے خاص کر اس سے بھی کہ خود قرآن نے متعدد جگہ اس کا صراحت سے حکم دیا ہے کہ پیغمبر اسلام کا ہر قول و فعل اور ہر امر و نہی واجب التحیل اور لائق تقلید ہے۔ لیکن یہ سنت نبوی اس باقاعدہ و مکمل طور سے تحریر و مرتب نہیں کی جو قرآن کے متعلق ملحوظ رکھا گیا۔ یہ ظاہر ہے کہ سنت نبوی میں بھی صرف قانونی احکام نہیں ہیں بلکہ دیگر قسم کے امور بھی ہیں گے۔ قانونی احکام کچھ تو قرآنی جہاں کی تفصیل و تکمیل پر حاوی تھے تو کچھ نئے اور زائد احکام تھے جو قرآن کے سکوت کے وقت دئے گئے تھے اور کچھ ملکی اچھے رسم و رواج کے مختلف اجزاء کو برقرار رکھنے پر مشتمل تھے۔ پیش ہونے والے مقدمات کے فیصلے روزمرہ نظم و نسق کا تذکرہ، احکام اور قسموں کو بدلہ دینے، خصوصی خطبات و اعلانات، غرض بیسیوں قسم کی چیزیں سنت میں ملتی ہیں۔ وہی کا کوئی قانون مباح امور کی فہرست مکمل نہیں کر سکتا۔ اچھا اور معقول نظام قانون اپنے چند بنیادی خصوصیات کو واجب اور ضروری قرار دے کر اور ممنوعیات کی فہرست

کو مکمل کر کے باقی تمام چیزوں کو روکا قرار دیتا ہے اور جن چیزوں میں بیک وقت متعدد حقوق قائم ہوتے ہیں ان کا تناسب بیان کر دیتا ہے۔ "أَجَلُكُمْ مَا ذَرَعُوْا إِلَيْكُمْ" وغیرہ قرآنی آیتوں سے قانون اسلام میں بھی یہی اصول ملحوظ رہا ہونا چاہیے۔ "إِنَّمَا احْضَرْتُكُمْ إِلَيْهِ لَأَيِّكُمُ اللَّهُ قِسْمًا إِلَّا وَاسِعًا" وغیرہ سے قانون میں لچک اور حالات کا ساتھ دینے کی قابلیت و اہلیت و ممنوعات کے متعلق بھی پیدا کر دی گئیں۔

لیکن بڑا اہم سوال آئندہ کی ترقی کا ہے کہ مستقبل میں پیدا ہونے والے نامعلوم اور ان گنت نئے مسائل سے دوچار ہونے پر کیا کیا جائے؟ اس بارے میں امام ترمذی وغیرہ نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث متعدد ماخذوں سے روایت کی ہے کہ جب آپ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو سرکاری انکسیر بنا کر روانہ کیا تو رخصتی باریابی میں حسب ذیل گفتگو فرمائی:-

اگر کوئی مقدمہ پیش ہو تو کس طرح فیصلہ کرو گے؟

جیسا کہ کتاب اللہ میں حکم ہے!

اگر کتاب اللہ میں صراحت نہ ہو تو؟

تو پھر رسول اللہ کی سنت کے مطابق!

اگر سنت رسول میں بھی نہ ملے تو؟

لے "روا" یا "مباح" کے معنی یہ نہیں کہ اسے ضرور کیا جائے بلکہ وہ ہر شخص کی صوابدید اس کے ذوق سلیم اس کی ضرورت اور اس کے خصوصی حالات پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور نہ صرف آدمیوں کے بلکہ ایک ہی آدمی کے دو مختلف اوقات کے طرز عمل میں ان کے متعلق اختلاف ہو سکتا ہے۔

خلاصہ میں ۴۰ مرتبہ

تو پھر میں اپنے راستے سے اجتہاد کر دوں گا!

تعریف اس خدا کو سزاوار ہے جس نے اپنے رسول کے فرستادے کو اس چیز کی توفیق دی جسے اس کا رسول پسند کرتا ہے۔

یہ مکالمہ نہ تو کوئی کاغذی نظریہ بنا رہا اور نہ ہی کوئی انفرادی واقعہ تھا۔ اہم معاملات میں استصواب، نگرانی اور تصحیح کی ناگزیر ضرورتوں کے ساتھ ساتھ وسیع صوابدید کا حق خود جناب رسالت کی طرف سے انسانی قانون کے لئے تسلیم کر دیا جانا، اور ایک دوسرے موقع پر "أَنْتُمْ أَهْلُهُ بِأَمْرٍ دُنْيَا كُنْ" (تم لوگ اپنے دنیاوی امور کو زیادہ بہتر جانتے ہو) ارشاد فرما کر اپنے خالص جمالیاتی حکم کو منسوخ کر دینا ایک انقلابی لیکن فیصلہ کن نظریہ تھی جس کے باعث اسلامی قانون کے مستقبل نے اپنے متعلق مکمل اطمینان حاصل کر لیا۔

عہد نبوی مسلمانوں کا دوسرا قانون سازی تھا۔ اس کے بعد تعمیر و توسیع کا سلسلہ تو جاری رہا لیکن حاکم قانونی احکام کا مجموعہ تیار کرنے کی کوئی سرکاری کوشش نہ ہوئی۔ اگرچہ خلفاء کی سرپرستی بلکہ خود ان کی خواہش پر بعض حاجی مجموعے تیار ہوئے جس کی ایک مثال خود امام مالک کی موطا کا خلیفہ منصور کی خواہش پر مرتب ہونا ہے۔ ردیجئے زرقانی کی شرح موطا کا مقدمہ لیکن ان کو

لے ابو حنیفہ کی طبیعت کا معترف ہونے کے باوجود منصور (حکومت ۱۵۰ھ تا ۱۵۵ھ) کا ان کی جگہ امام مالک سے تدوین فقہ کی خواہش کرنا کچھ تو امام ابو حنیفہ کی پیرائے سال کے باعث ہو گا اور اس سے زیادہ ان کی سیاسی بے باکی و آزاد خیالی کے باعث کہ عہد نبوی امیہ میں وہ علانیہ انقلاب پسندانہ سرمدیاں رکھتے تھے۔ چنانچہ جب امام زید بن علی سے ایک سیاسی انقلاب کے لئے جدوجہد کی تو انہوں نے بہت بڑی رقم چندے میں دی تھی۔ (باقی صفحہ آئندہ)

کبھی سرکاری طور سے قانون ملک کے طور پر نافذ کر کے عدالتی و انتظامی افسران مملکت کو انھیں کا پابند کر دینے کی صورت پیش نہ کی۔ ایسے مجموعے صرف ایک درسی کتاب کی حیثیت حاصل کر سکے جن سے حسب ضرورت حکام عدالت وغیرہ بھی مدد لیتے تھے۔ بہر حال ان کی خانگی کوششوں نے وہی مقصد حاصل کر لیا جو سرکاری اجتماع سے ممکن ہوتا اور کوشش کے خانگی ہونے نے آئندہ بھی خانگی علماء کی جہتیں بلند رکھیں جو تدریس کے سرکاری ہونے کی صورت میں اتنے درخشاں نتائج پیش نہ کر سکتے۔ میرے ایک فاضل بر رگ اس کی دوسرے الفاظ میں یوں تعبیر و توضیح کرتے ہیں کہ اسلام میں عہد نبوی کے بعد نہ

بقیہ صفحہ گزشتہ) مئی عباس بر سر اقتدار آئے تو چندے صبر کیا پھر منصور کے خلاف شکیہ میں بغاوت ہوئی تو انہوں نے علانیہ منصور کی برائی کی تھی۔ شاید امام مالک نے بھی ابتداء منصور کی بیعت کے بعد ہی اور بے اثر ہونے کا فتویٰ دیا تھا (سیرۃ النعمان ج ۱ ص ۱۱۱) لیکن صمیری نے (فتاویٰ) ایک اہم واقعہ لکھا ہے کہ منصور نے ابن ابی ذئب (عمری اور امام ابو حنیفہ) کو امام مالک تینوں کو بلا کر یہ سوال کیا تھا کہ ان کی رائے میں وہ خلافت کا اہل ہے یا نہیں ابن ابی ذئب و ابو حنیفہ نے تو نفی کر کے دیر پردہ منصور کے کردار کی خامیاں برملا اس پر ظاہر کر دیں لیکن امام مالک نے یہ دلچسپ انداز اختیار کیا۔

لو لم یزل یزل اللہ اھلاً لذات
ما قدر لک ملک امراۃ
وازال عنہم من بعد من نبیہم
ان لوگوں کی حکومت کو دور کرنا جو ان کے نبی سے (قرابت میں تھے) زیادہ دور ہیں۔

اس ذو معنی تفسیر جو اب سے منصور کا اطمینان ہو گیا (بقیہ صفحہ آئندہ)

صرف عدلیہ کو صلیبیہ سے آزاد رکھا گیا بلکہ تشریعیہ کو بھی۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ تشریعیہ کو بڑی حد تک خالص غیر سرکاری بنادیا گیا۔

ہمارے موضوع سخن آج اسلامی قانون کی ایک ابتدائی خانگی تدوین ہے جو دوسری صدی کے تقریباً آغاز سے وسط تک جاری رہی یعنی امام ابو حنیفہ کی کوشش جو سنہ ۱۵۰ھ میں پیدا اور سنہ ۱۵۰ھ میں فوت ہوئے۔

جیسا کہ معلوم ہوا "تدوین فقہ کا یہ عظیم الشان علمی کام کوئی میں انجام پایا۔ کوئی کو حضرت عمرؓ اسلام کی پشت پناہ وغیرہ بہت زیادہ تعریف آمیز الفاظ سے یاد کرتے تھے اور یہ بے وجہ نہ تھا۔

کوئی کی آبادی قدیم شہر حیرہ کے قریب بسائی گئی۔ سب مارب کے ٹوٹنے کے سلسلے میں جب بہت سے نئے قبیلے ترک وطن کر کے شمالی عرب میں آئے تو حیرہ بھی نئی قبائل کا مرکز بنا اور خاندان منذر نے یہاں جو عرب حکومت قائم کی وہ ایرانی سرپرستی میں ایک خود مختار مملکت تھی جس کا پائے تخت

بقیہ صفحہ گزشتہ) اس نے امام مالک کو انعام بھی دیا اور غائب اسی عہدہ تشریف کے باعث جب سے ان دونوں سے فراغت حاصل ہوئی اور ایک مجموعہ قانون ملک کی ضرورت محسوس ہوئی تو اس نے امام مالک سے رجوع کیا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ تدریس کی خواہش تک ابو حنیفہ کی وفات ہو چکی اور ابو حنیفہ کے مدون قانون کو سیاسی وجوہ سے سرکاری قانون بنا نا مناسب نہ معلوم ہوا ہو، بہر حال منصور کی خواہش تھی کہ جلد قاضیوں کو موطا امام مالک کے مکمل ہونے پر اس کا پابند کر دے۔ قدرے ابو یوسف کو تدریس کا قاضی القضاۃ بنادیا تو چاہے "مذہب السلطان" ہونے کے باعث ہی بھی (جیسا کہ یا قوت جلد ۶) ص ۱۱۱ میں اس کا عرف بتایا گیا ہے) بہر حال شہ قی دنیائے اسلام میں حقیقی فقہ سرکاری قانون بن گئی۔

علم دین کے چرچوں سے صدیوں تک گونجتا رہا اور وہ ایران و عرب کا علم اور اخلاق و دونوں حیثیت سے سنگم بنارہا۔ مندروں کا خاندان آغاز اسلام تک بھی براہِ اختیار لیکن پھر اس علاقے کا حاکم ایران سے ہو کر حیرہ کی حیثیت ایک صوبہ دار شہر کی ہو گئی۔ اتنے میں فتوحات اسلام کے اولین سیلاب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانے میں سپہ سالار خالد بن الولیدؓ نے اس کی ایرانیوں سے گھلو خلاصی کرائی۔

حضرت عمرؓ نے جب مملکت اسلامیہ میں جا بجا چھاؤنیاں تعمیر کرائیں تو حیرہ کے بالکل قریب ایک خاص عربی شہر بسایا جس کا نام کوفہ رکھا گیا۔ شہر کا نقشہ اور دیگر ابتدائی حالات کی تفصیل پروفیسر ماسینیوں نے ایک مستقل مقالے میں دی ہے (تاریخ طبری سن ۱۰۰) میں بھی یہ تذکرہ پندرہ بیس صفحوں میں ہے) یہاں ہمیں صرف یہ معلوم کرنا یا باعث دلچسپی ہو گا کہ اس چھاؤنی میں حضرت عمرؓ نے کوئی بارہ ہزار مینیوں کو درگتی ہزار دیگر قبائل کو بیا۔ ان میں ایک ہزار پچاس صحابی تھے جن میں چوبیس بدری بھی تھے۔

حیرہ میں پہلے بھی مینی ہی تھے اور اب کوفہ میں تازہ ہزاروں مینی ایسے تھے۔ مین وہ مقام ہے جس کا تمدن عرب میں بڑا قدیم ہے۔ سیار اور بلقیس کے متہذبن زمانے کے قصے قرآن نے بھی ذکر کئے ہیں۔ ان کے ملک میں جتنے کتبے دستیاب ہوئے ہیں۔ عرب میں کہیں اور نہیں۔ اس مین پر عرصے تک یہودیوں کی حکومت اور توریت کی کار فرمائی رہی۔ اس کے بعد حبش کے

لے شیلی۔ سیرۃ النعمان ص ۳۳ بحوالہ بلاذری و معجم البلدان یا قوت۔

عیسائی آئے اور انہی کے پادری گرتے جنتیوس نے اسکندریہ کے بطریق کے حکم سے یہاں عیسائی قوانین نافذ کئے جن کا مجموعہ مخطوطے کی صورت میں دیا گیا اب تک محفوظ ہے۔ عیسائی حبشیوں کا دور ایرانی حملے کے ذریعے سے ختم ہوا اور اس کے بعد ایرانیوں نے اسلام کے لیے جگہ خالی کی۔ اس طرح معلوم ہو سکتا ہے کہ مین تہذیب و ثقافت کے نقطہ نظر سے کتنے کثیر دریاؤں کا سنگم بنا اور کتنے دلچسپ روایات و دلائل کے تمدن میں سرایت کر گئے۔

انہیں مینیوں سے کوئی آباد ہوا لیکن یہی نہیں۔

صحابہ کرام میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں جہاں تک قانون کا تعلق ہے، رسول خداؐ نے اپنی زندگی ہی میں ان کو مدینہ منورہ میں مفتی مقرر فرمایا تھا کہ جس کسی کو کسی مسئلے کے متعلق قانون اسلام دریافت کرنا ہو، عام طور سے انہیں سے رجوع کرے۔ اور یہ وہ واحد شخص ہیں جو خود رسول اللہؐ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے، حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ سے عمر میں دس پندرہ سال چھوٹے تھے ایک طرح حضرت ابو بکرؓ کے شاگرد کہے جاسکتے ہیں۔ ان دونوں میں اتنی گہری دوستی تھی کہ اکثر یکجا ساتھ رہتے، کوئی

لے دیورڈے DESVERGERS کی فرانسیسی کتاب عرب ARABIE کے مطابق، ان یہودیوں کو اس کا پابند کیا گیا کہ اپنی روکیاں کسی یہودی کو مینہ نہ دیں بلکہ صرف عیسائی کو دیں۔ ایضاً بحوالہ فرانسیسی تاریخ

SAINT MARTIN, HISTOIRE DU BAS-EMPIRE

کتاب ۳، لے کتاب الترتیب الاداریہ المسمی نظام حکومت النبویہ الکتابی جلد

اول ص ۱۰۷

کام کرنا ہوتا تو بل کر کرتے۔ عہد رسالت کے بعد خلافت صدیقی میں دونوں کا اشتراک عمل اور یا بھی مشورہ اور بھی زیادہ ہو گیا شاید اسی ہم مزاجی کو دیکھ کر ہجرت سے بھی پہلے جب مکہ میں مواخاۃ اولی قائم کی گئی تو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ ہی میں بھائی چارہ قائم کیا گیا تھا۔ اس طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ علوم صدیقی نے علوم فاروقی کے ساتھ امتزاج حاصل کر لیا (حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ابتداء انھیں بزرگوں سے تعلیم پائی پھر براہ راست جناب سالٹ سے تفقہ کرتے رہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تعریفی سند حاصل فرمائی کہ جسے قرآن سیکھنا ہو وہ عید اللہ بن مسعود سے سیکھے۔ ان کی ذہانت اور قابلیت دیکھ کر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت کے زمانے میں ان کو کوفے میں معلم بنا کر بھیجا اور یہ وہاں کی جامع مسجد میں فقہ کا درس دیتے رہے انکے شاگردوں میں یمن ہی کے دو فاضل عقیقہ (ق ۳۲۵) اور اسود نخعی (ق ۳۲۵) نے امتیاز حاصل کیا اور کوفے میں حضرت ابن مسعودؓ کے جانشین بنے۔ عقیقہ کے شاگردوں میں ابراہیم نخعیؓ ایک اور یمنی نے مسجد کوفہ میں درس فقہ کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور جب ابراہیم نخعیؓ کی وفات ہو گئی تو حماد بن ابی سلیمانؓ نے جو غالباً ایرانی تھے کوفے کی درس گاہ فقہ کو مزید شہرت عطا کی۔ ابوحذیفہؓ انھیں حماد کے شاگرد اور جانشین ہیں۔

صرف اتنا ہی نہیں حضرت علیؓ بھی جو انامدینۃ العلوہ و علیؓ شایبہا

۱۔ مغازی لواء قدی رخطوط برٹش میوزیم، ورق (۱۰۳) سیرۃ شامیہ غزوہ خندق۔

۲۔ کتاب المحیط مؤلفہ ابن حبیب باب المواخاۃ ص ۱۰۰۔

۳۔ الاستیعاب لابن عبد البر ص ۱۵۳۶

۴۔ ایضاً

کے خطاب سے بارگاہ نبوی سے سرفراز ہوئے تھے وہ بھی آخری عمر میں کوفہ چلے آئے اور اس طرح ابن مسعودؓ اور حضرت علیؓ دونوں کے علوم کوفے میں جمع ہو گئے۔ (۱)

مزید برآں یہ کہ مدینہ منورہ میں تو صیغہ فقہ کے لیے شوریٰ اور اجماع کا ادارہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے خاصا منظم کر دیا تھا اس دور کے فیض یافتہ تابعین میں "فقہاء سبعہ" نے جلدی ہی بڑا اختیار پیدا کر لیا اور ان سات ماہرین کی کمیٹی نے ایک طرح سے قانون سازی اپنے ہاتھ میں لے لی تھی۔ سخاوی نے وضاحت سے بیان کیا ہے کہ خود قاضی بھی مدینہ منورہ میں اسی مجلس ہفت گاہ سے مشورہ لیتے اور اس کے فتوے کے پابند تھے۔ ان لوگوں کے نام قابل ذکر ہیں۔

(۱) ماہر قرآن و حساب و میراث حضرت زید بن ثابتؓ کے بیٹے خارجہ رجب طلحہ بن عبداللہ بن عوف کے اشتراک عمل سے تقسیم وراثت کے مقدمات کا فیصلہ کرتے اور معاہدات کی دستاویزیں لکھتے

(۲) حضرت ابوبکرؓ کے پوتے قاسم۔

(۳) حضرت زبیرؓ کے بیٹے عروہؓ

(۴) ابی بنی مہمونہ یا بنی ام سلمہ کے مولانا (آزاد کردہ غلام) سلیمان بن یسارؓ

(۵) عبداللہ بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعودؓ

۱۔ یہ حدیث زبان رد عام تو ہے لیکن صحاح میں سے صرف ترمذی میں "انا دار الحکمۃ

علی بابہا" کے الفاظ میں وارد ہے اور ترمذی نے اسے "حدیث منکرہ" قرار دیا ہے۔

۲۔ فتح البیہ للبخاری صفحہ ۳۹۹ تا ۴۰۰۔

(۶) سعید بن المسیبؓ۔

(۷) عبدالرحمن بن عوفؓ کے بیٹے ابوسلمہ یا حضرت عمرؓ کے پوتے سالم یا ابوبکر بن عبدالرحمن بن الحارث بن ہشام القرشی۔ اس ساتویں رکن کے تعین میں اختلاف ہے اور تین نام لینے جاتے ہیں۔ جو تینوں مشہور فقیہ تھے۔ ممکن ہے کہ مذکورہ بالا چھ میں سے بعض کے انتقال پر دو نئے ارکان اس کمیٹی میں شریک کر دیئے گئے ہوں۔

امام ابو حنیفہؒ نے اپنے زمانے کی دنیا نے اسلام کے اکثر اہم مرکزوں میں تعلیمی سفر اختیار کیا اور خاص کر مکہ، درمدینہ کئی دفعہ گئے اور مجلس ہفت گانہ نقباء سبعہ کے جو ارکان زندہ تھے ان سے خوب فیض حاصل کیا تھا۔ اسی طرح حضرت علیؓ کے خاندانی سلسلے کے ممتاز ارکان امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ اور امام زید بن علیؑ زین العابدینؑ سے بھی سائب سال استفادہ کیا اور آخر میں کوفے ہی میں متوطن ہو کر وہیں فقہ کا درس دیتے رہے۔

ان حالات میں کوئی حیرت نہ ہو اگر سفیان بن عیینہ نے اپنے زمانے کے حالات کو دیکھ کر یہ کہا ہو کہ ”اگر کوئی غزوات (تاریخ اسلام) کی تعلیم پانی چاہتا ہے تو اس کا مرکز مدینہ منورہ ہے۔ اور کوئی مناسک حج کی جہارت پیدا کرنی چاہتا ہے تو مکہ اور اگر فقہ چاہتا ہے تو کوفہ ہے“^۱ رسول عربیؐ نے اپنی دس سالہ مدنی زندگی میں جس سیاست کی بنیاد

۱۔ مناقب ابی حنیفہ اللصیری مخطوطہ استاجول روڈ دراجیاء المعارف النعمانیہ حیدرآباد
دوق صلا / نیز معجم البلدان یا قوت ذکر کوفہ۔

ڈالی تھی اور خاص کر آخری سالوں میں ایران و روم کے لیے جو کارروائی شروع کی تھی اس کو آپ کے جانشینوں نے جاری رکھا اور جب عراق و شام و مصر بھی شہر مدینہ کے نظام مرکزی میں منسلک ہو گئے تو ناگزیر بہت سے صحابہؓ ان مقبوضہ علاقوں میں جانتوطن ہو گئے اس وقت دنیا میں مسلمانوں کے جو فقہی مذہب رائج ہیں وہ زیادہ تر تین ہی صحابہ کے مکاتب کی روایات کے حامل ہیں یعنی حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ۔

حضرت ابن مسعودؓ جیسا کہ بیان ہوا کوفہ جابے تھے جو نو آباد اور خالص عربی شہر تھا، اگرچہ عراق میں واقع اور ایرانی تمدن کے اثرات سے گھرا ہوا تھا اور ان کے تعلیمی سلسلے کی براہ راست پیداوار علقمہ نخعیؓ پھر ابراہیم نخعیؓ پھر قتادہ بن ابی حنیفہؓ ہیں۔

حضرت ابن عمرؓ زیادہ تر حجاز میں رہتے تھے۔ ان کے شاگردوں میں ان کے مولانا قنہ نے بڑا امتیاز حاصل کیا۔ امام مالک انہیں کے شاگرد تھے اور مدینہ منورہ میں رہتے تھے۔ امام مالک کے شاگرد امام شافعیؒ اور امام شافعیؒ کے شاگرد امام احمد حنبلؒ ہیں اور امام احمدؒ کے شاگردوں میں داؤد ظاہریؒ۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ پیغمبر اسلام کے چچا زاد بھائی، پروردے، اور داماد تھے زیادہ تر مدینہ میں رہے آخری عمر میں سیاسی ضرورتوں سے کوفہ جابے تھے ان کی تعلیم کا ایک خاندانی سلسلہ بھی چلا اور جملہ شیعہ مذاہب اسی کی شاخیں ہیں۔

جناب رسالت (صلی اللہ علیہ وسلم)

ابن مسعود (رضی اللہ عنہ)	ابو موسیٰ (رضی اللہ عنہ)	علی (رضی اللہ عنہ)
عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ)	نانہ بن عمر (رضی اللہ عنہ)	حسین (رضی اللہ عنہ)
ابراہیم (رضی اللہ عنہ)	مالک (رضی اللہ عنہ)	علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ)
حاتم (رضی اللہ عنہ)	شافعی (رضی اللہ عنہ)	زید بن ثابت (رضی اللہ عنہ)
ابو حنیفہ (رضی اللہ عنہ)	حنبل (رضی اللہ عنہ)	جعفر صادق (رضی اللہ عنہ)

یہ خیالی کیا جائے کہ یہ مختلف مکاتب ایک دوسرے سے الگ تھک رہے ہیں۔
 وہ بالکل علاحدہ ترقی کرتے رہے بلکہ اس زمانے کا رواج تھا کہ ہر بڑا عالم جیسوں
 اساتذہ کے درس میں شریک رہا اور ان کی تربیت سے فیض یاب ہوا ہوتا رہا۔
 مثال کے طور پر بعض عقیدت مند سوانح نگاروں نے امام ابو حنیفہ کے
 شیوخ کی تعداد ہزاروں تک پہنچی دی ہے بہر حال یہ امر قابل ذکر ہے کہ امام
 ابو حنیفہ کے نہایت گہرے دوستانہ تعلقات نہ صرف نزدیک یہ مذہب کے بانی
 امام زید بن علی بن ابی طالب سے تھے بلکہ امام مذہب کے بانی جعفر صادق
 اور ان کے والد محمد باقر کے بھی کہتے ہیں کہ وہ بہت دن تک شاگرد رہے۔
 امام مالک سے بھی ان کی علاقہ دہی و روادے اور استفادے کے لئے مباحث
 رہے تھے۔ امام ابو حنیفہ کے شاگرد رشید ابو حنیفہ مذہب کے مشہور امام
 محمد شبیبانی نے بھی امام مالک سے عرصے تک تعلیم پائی تھی۔ یہی حال امام
 شافعی کا تھا۔ یہ نہ صرف امام مالک کے شاگرد رشید تھے بلکہ امام ابو حنیفہ

لے مناقب موفق ۱/۲۴ مناقب کردی ۱/۲۵

کے دو بڑے شاگردوں محمد شبیبانی اور وکیع سے سال ہا سال درس لیا تھا
 اور محمد شبیبانی کی اونٹ بھر کتابیں (حمل بختی کتب) انہوں نے نقل کی تھیں
 غرض جب تک یہ مکاتب تصہبات کا شکار نہ ہو گئے باہم افادہ اور استفادہ
 جاری رہا اور فراخ دل اور آزاد خیالی کا ملاپ ان کا مسلک تھا۔ لیکن بعد میں
 ایسے زمانے آ گئے کہ شیعوں اور سنیوں ہی میں نہیں شافعیوں اور حنبلیوں
 میں تک آپس میں خونریز جھگڑے ہونے لگے۔ اب اس پس منظر کے ساتھ
 دیکھو تو حنفی شافعی سی نہیں سنی شیعہ فقہ بھی مخصوص فرقہ وارفقہ نہیں بلکہ
 وہ مسلمانوں کی مشترکہ فقہ ہے اور خاص کر ابتدائی صدیوں میں فرقہ دار
 اساتذہ اپنے فرقہ تک محدود نہیں رہتے تھے۔ خود جس چیز کو حنفی فقہ کہتے
 ہیں اس میں ابو حنیفہ کے اقوال پر مشکل سے پندرہ فیصد امور میں عمل ہوتا
 ہوگا۔ اور جس طرح سے شافعی دما کی فقہ حنفی فقہاء سے متاثر ہوتی رہی
 ہے، حنفی فقہ کی بھی حزبیت میں ترمیم غیر حنفی اثرات سے محسوس وغیرہ محسوس
 دونوں طریقوں سے ہر زمانے میں ہوتی رہی اسی لئے ہم نے اس مقالے کا
 عنوان ابو حنیفہ کی تدوین فقہ حنفی نہیں بلکہ فقہ اسلامی رکھا ہے۔

قرآن کو خود جناب رسالت نے مدون کرایا آتا زنبوی یا حدیث کو
 لکھنے کی بہت سی کوششیں مختلف صحابہ نے جناب رسالت کی زندگی میں
 بھی کیں اور آپ کے بعد بھی اور جن صحابہ نے لکھنے کو اہمیت نہ دی وہ بھی
 اپنی معلومات زبانی طور سے نواسر نسروں میں منتقل کرتے رہے۔ اس میں
 تخصص بھی نظر آتا ہے چنانچہ بعض صحابہ کے متعلق مردی ہے کہ وہ ہفتے میں

لے صبری ورق ۹۹ ۹۹ زبیری کی مناقب محمد شبیبانی ورق ۹۹

ایک دن تفسیر پر ایک دن غزوات نبویہ پر اپنے طلبہ کو پھر دینے تو باقی دنوں میں مختلف دیگر آثار نبویہ یا علوم اسلامیہ پر جہاں تک فقہ کے موجودہ مفہوم کا تعلق ہے اور جس میں عبادات، معاملات اور حدود و تعزیرات یعنی سزائیں داخل ہوتی ہیں، عہد نبوی ہی سے اس کے نکلنے کی کوشش شروع ہو چکی تھی۔ فتح مکہ کے وقت جناب رسالتؐ نے جو احکام و اصول سے لبریز خطبہ دیا تھا وہ خود جناب رسالتؐ کے حکم سے لکھ کر ابو شاہ نامی ایک صحابی کو دیا گیا تھا کہ اپنے ملک میں اس کو لے جا کر دستور العمل بنائیں (بخاری) عمرو بن حزم کو یمن کا گورنر بنانے وقت جناب رسالتؐ نے جو اصول تحریری ہدایت نامہ دیا اسے بھی تاریخ نے محفوظ رکھا ہے۔ زکوٰۃ کے سرکاری محاصل جو غلے، جانوروں اور نقد رقم وغیرہ پر وصول کئے جاتے تھے، ان کا نصاب بھی تحریر کر کے مصلین کو دیا جاتا تھا۔^۱

حضرت ابن عباسؓ، فوت ۳۷ھ کے پاس کسی شخص نے ایک مرتبہ ایک کتاب پیش کی تھی جس میں حضرت علیؓ کے فتوے یکجا کئے گئے تھے۔ حکام عدالت کے فیصلوں کی نقلیں بھی محفوظ رکھی جاتی ہوں گی، جس کا امام ابو یوسف وغیرہ کے زمانے سے پتہ چلتا ہے۔ جو صحابہ اپنے طلبہ کو فقہ کی تعلیم دیتے تھے اس کی مادہ اشتراک بھی لیا جاتی رہی ہوں گی۔ امام زید بن علیؓ فوت ۳۳ھ کی طرہ فقہ میں ایک کتاب المجموع منسوب ہے جو اب چھپ کر دستیاب بھی ہوئے گی ہے اگرچہ اب تک اس بحث کا خاتمہ نہیں ہوا کہ یہ کتاب امام زید کی لکھی یا اعلیٰ کرائی ہوئی ہے یا ان کے کچھ دن کو ان کے کسی شاگرد نے بعد میں خود مرتب کیا ہے اگر وہ امام زید ہی کی ہے تو پھر یہ امر عجیب ہو گا کہ اس تدوین کا خیال انھیں کس طرح پیدا ہوا، اس کی ترتیب ابواب میں انھیں

کس سے مدد ملی؟ اور ان کا طریقہ کار کیا تھا؟ اور آیا وہ انفرادی کوشش تھی یا اشتراک و تعاون کا نتیجہ؟ مگر اس پر مواد نہیں ملتا۔

احادیث نبوی کو فقہی ابواب پر مرتب کرنے کی کوشش امام مالکؒ (فوت ۱۷۹ھ) کی موطا سے بھی قبل امام ابن الماجشونؒ (فوت ۲۴۱ھ) نے کی لیکن سوائے زرقانی کی شرح موطا کے دوسرے میں نام کے حوالے کے اس کا اب کوئی پتہ نہیں چلتا۔ امام مالکؒ کی تالیف اسی کی اصل ہے اور اس کے جواب میں یہ خیال کیا جاتا رہا ہے کہ اولاً خالص حدیث کے مجموعے تیار ہوئے پھر فقہی احکام کی حدیثیں الگ مرتب ہونے کے بعد آخر خالص فقہی کتابیں تیار ہوئیں لیکن میں اس نتیجے پر پہنچتا ہوں کہ خالص حدیث کے بعد خالص فقہی کتابیں لکھی گئیں، تو رد عمل کے طور پر زرقانی احادیث کے مجموعے تیار ہوئے امام زید بن علیؓ، امام ابو حنیفہؒ اور الماجشونؒ (فوت ۲۴۱ھ) جنھوں نے

نے گولت سپہر کو رد کیا تھے اشتودین جہاں ۲۱ھ دھوکہ ہوا ہے اور امام زید بن عبد الرحمن مشہور ہے ابن ابی ذئب کو سب سے قدیم موطا نویس قرار دیا جی کر ان کی وفات تک کسی سہو سے ۱۳۷ھ لکھ دی۔ ان کی وفات اصل میں ۱۵۹ھ میں ہوئی یہ غلطی تحقیق مزید کرنے سے گولت سپہر کے چوڑے سے مرد کلمان نے نکال کر من تاریخ اودینا عربی جہاں ۱۶۶ھ تا ۱۶۷ھ اصل معد ضمیمہ دار ۱۶۷ھ دی ہے۔ ان دونوں نے زرقانی کا دیا ہے لیکن زرقانی نے ابن ابی ذئب کی جگہ ابن الماجشون کو تقدم عطا کیا ہے اور امام مالکؒ کا پیشرو قرار دیا ہے ابن ابی ذئب کی ذات ایک موطا منسوب کی ہے اور زرقانی امریہ میں کیا ہے۔ چونکہ یہ امام مالکؒ سے زیادہ معتمد اس نے انھیں جانا نہیں نے موطا پہلے تالیف کی ہو۔

صرف روایات مدینہ جمع کر کے ایک کتاب شائع کی، اور پھر اہل اہل نے ایک مکتب خیال قائم کیا، جس کے پیروں نے بعد میں غلو پیدا کیا تو بطور رد عمل اہل حدیث نے سنت کی پیروی پر زور دینے کے لئے فقہی احکام کی حدیثیں الگ مرتب کیں۔

امام مالک (ت ۱۷۹ھ) وغیرہ چند مہموروں کی مولانا کو اسی شریک کا آغاز گھنسا چاہئے۔ اور صحیح بخاری کو اس کی انتہا۔

جب مملکت کے استحکام اور امن وامان کے ساتھ قانون احکام کی روز افزوں وسعت و کثرت ہونے لگی تو ان کے مجتہدوں کی ضرورت حکومت نے بھی محسوس کرنی شروع کی، اور خانگی علماء نے بھی مذکورہ بالا مختصر میں مطبوعہ فوراً معلوم ہو سکتا ہے کہ امام ابو حنیفہ (ت ۱۵۰ھ) کی کوششیں فقہ کو مدون کرنے کے متعلق اپنی نوعیت کی اولین تھیں لیکن ان کے کام کی وسعت تھوڑی اور فنی خصوصیات کے باعث ان کی کوششیں اوروں سے زمانہ میں متاخر ہونے کے باوجود بر نفس ثانی کی طرح زیادہ دلکش رہیں، اور آج انھیں کا مختصر ذکر مطلوب ہے۔

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت بن زہری (یا زہری) کی ولادت مشہور میں ہوئی۔

لے وہی کی مناقب ابی حنیفہ (شہرہ احیاء المعارف) میں انکا نسب نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ہے بعض روایتوں میں زہری بن ماہ کا جو نام ملتا ہے وہ ثعلبی (سیرۃ النعمان) کی رائے میں نعمان بن مرزبان ہو گیا۔ زہری کے لفظ کا تلفظ ط کے زیادہ زبردلوں سے مروی ہے گویا زہری پر گھنسا چاہئے۔ اس کے معنی چھوٹے کے بیان کئے جاتے ہیں۔ ممکن ہے اسی ہندی لفظ کا معرب ہو۔

ان کے متعلق بڑا اختلاف پایا جاتا ہے کہ یہ نسل کون تھے؟ کوئی عرب بتاتا ہے تو کوئی ایرانی، کوئی افغانی، کابلی بتاتا ہے تو کوئی باب کو ایرانی اور ماں کو سندھی۔ تاریخ بغداد میں خطیب نے علاوہ کابل، انبار، حرہ اور نسا کے ایک روایت ان کے نسطی بنوئے کی بھی درج کی ہے۔ نسطی عراق و شام کے مابین علاقے کی ایک قوم تھے۔ اور بعض وقت کسان پیشہ بھی، بلالحاظ قومیت ہمیں اس بحث سے زیادہ دلچسپی نہیں ہونی چاہئے۔ کیونکہ اسلام نے شعوب و قبائل کی نسبت کو باہم تعارف اور بیچانت کی حد تک تو جاتر رکھا ہے ورنہ اس اجازت کے ساتھ ہی اس نے کہہ دیا ہے کہ اے اگر تم عند اللہ اتفاقاً اگر اس بحث کی تکمیل اور تحقیق سے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی جائے کہ قانون اسلام کی تدوین یا ارتقاء پر امام ابو حنیفہ کے ذریعے سے کون سے بیرونی اثرات پڑے تو وہ بھی لا حاصل ہوگی کیونکہ چاہے ان کے دادا ایک آزاد کردہ نو مسلم غلام ہی کیوں نہ رہے ہوں خود ان کی آنکھ مسلمان گھرانے میں کھلی تھی، ماحول خالص اسلامی ملا اور زندگی زیادہ تر کوئے کے یا بغداد کے اسلامی شہروں میں گزاری ہو وہ فارسی ضرور جانتے تھے۔ اور ان کے استاد میں عطاء بن ابی رباح نوبیہ کے صاحب تھے۔ مگر مولانا ابن عباس بربر قوم کے تھے، کھول شامی یا مصری یا کابل

لے تاریخ بغداد ۴۲۹ھ ۴۳۵ھ ۴۳۶ھ میں ابن سیرین کو وہ حدیث پر بحث کرتی ہوئی تو نسطی زادہ ہی کہا کرتے تھے۔ مگر اس نسطی کے کہنے سے نہیں بچتے؟ میں اعتراض سے زیادہ غفلت کا اعتراف ہی ہے۔ (مصری درق) عطاء بن ابی رباح مناقب الامام الاعظم مولفہ المرق ح ۵ صفحہ ۵۵-۵۶۔

ہو جائے تو شاید صرف نو عمر ہی میرے پاس آئیں اور ممکن ہے کہ مجھ پر جھوٹ یا بھول کا الزام لگائیں اور قیامت تک وہ میری بدنامی کا باعث ہو جائے۔
 پھر میں نے فقہ پر غور کیا اور جتن زیادہ غور کیا اتنا ہی اس کی عظمت و جلالت ذہن نشین ہوتی گئی اور اس میں کوئی عیب نظر نہیں آیا اور میں نے دیکھا کہ ایک تو اس طرح ہمیشہ علم و فقہاء مشائخ اور اہل نظر کی ہمنشینی حاصل ہوگی اور ان کے اخلاق سے متصف ہونے کا موقع ملے گا اور دوسرے یہ بھی نظر آیا کہ اس کے جاننے کے بغیر نہ تو مذہبی فرائض کی ادائیگی ٹھیک ہو سکتی ہے نہ دینی امور انجام پاسکتے ہیں۔ اور نہ عبادت کی جاسکتی ہے۔ یوں بھی اگر گھر میں یا رشتہ داروں میں یا محلے میں کوئی مسئلہ پیش آئے تو لوگ مجھ سے پوچھیں گے اور اگر میں جواب نہ دے سکوں تو کہیں گے کہ پوچھ کر بتلاؤ اور اگر میں کسی سے پوچھوں تو وہ معاوضے کی توقع کرے گا۔ غرض اگر کوئی فقہ سے دنیا حاصل کرنا چاہے تو اعلیٰ ترین مراتب پر پہنچنے کے امکانات ہیں اور اگر کوئی عابد اور عزت گزین بننا چاہے تو پھر کوئی یہ اعتراض نہ کر سکے گا کہ بے جانے بوجھے عبادت میں لگ گیا ہے بلکہ یہی کہا جائے گا کہ علم حاصل کر کے اس کے مطابق عمل کیا ہے۔ (تاریخ بغداد میں خطیب نے یہی روایت یوں بیان کی ہے کہ انہوں نے احباب سے مشورہ کیا اور مختلف علوم کے نتائج اور خامیاں بھی انہوں نے ابو حنیفہ کو بتائی تھیں۔ بہر حال جب امام ابو حنیفہ نے فقہ پر توجہ کی تو شہر کوذ کے مختلف اساتذہ کے حلقہ ہائے

لے موفق ۵۷۲ھ

لے تاریخ بغداد ۴۹۲ھ ص ۳۳۱-۳۳۲

درس میں حاضر ہوتے گئے مگر سوائے حماد بن ابی سلیمان کے کوئی نظر میں نہ چھا چنانچہ ان کی وفات تک برابر ان کے سامنے زانوئے ادب نہ کرنے رہے۔
 حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت عمرؓ کے حکم سے بطور معلم آکر کوفہ میں سکونت اختیار کر کے درس و تدریس کا جواہر سلسلہ شروع کیا تھا اسے حلقہ پھرا بہیم غنی اور ان کے بعد حماد جیسے ممتاز فقہاء نے جاری رکھا تھا اور خود امام ابو حنیفہؒ کے الفاظ میں جو انہوں نے خلیفہ منصور سے کہے تھے،
 حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے علوم کا سنگم اس مدرسے میں ہو گیا تھا۔ انھیں کے باعث اس مکتب نے خاص وقار حاصل کر لیا تھا۔ اب حماد کی وفات پر خوف ہوا کہ کہیں یہ نام مٹ نہ جائے اور یہ سلسلہ ٹوٹ نہ جائے۔ پہلے حماد کے قابل بیٹے اسماعیل کو مسند نشین کرنے کی خواہش ہوئی لیکن انہیں فقہ سے زیادہ شاعری اور تاریخ سے دلچسپی تھی آخر حماد کے شاگردوں نے باہم مشورہ کیا اور سب کی نظر اپنے کسین شریک درس ابو حنیفہ کے سوا کسی پر نہ جمی اور سمجھوں نے انھیں کو مجبور کرنا شروع کیا۔ انھوں نے کہا بھائیو! مجھے عذر نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ تم میں سے کم سے کم دس پورے سال بھر میسرے درس میں موجود رہا کرو۔ انہوں نے یہ ایسا منظور کیا کہ ہم جماعت کے شاگرد بنیں اور اس طرح اس حلقہ درس کو عوام میں ایک وقار حاصل ہو گیا اور لوگ کھینچے چلے آئے گئے۔ ابو حنیفہ نے اپنے اخلاق اور اپنی دولت سے بھی اچھا کام لیا۔ شاگردوں وغیرہ میں سے غرباء کی امداد اور خوش باش

لے موفق ۱۱۴ھ

لے میسرے درسی ۱۴۸ھ ب۔

لوگوں کو تحفے تحائف دینے کا سلسلہ ہمیشہ جاری رکھا۔ اس طرح رفتہ رفتہ کوفہ کی جامع مسجد میں ان کا حلقہ درس سب سے بڑا حلقہ بن گیا اور ان کی ذہانت کے چرچے پھیل گئے۔ چونکہ وہ خود خوش حال تھے اور علمی انہماک کے سوا دنیاوی جاہ و منصب کی خواہش نہ رکھتے تھے اس لئے سرکاری حلقوں میں بھی ان کی وقعت بڑھتی چلی گئی۔

شہرت سے ہمہ غور کو حسد پیدا ہوا کرتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہم عصر بھی اس سے مستثناء نہ سکے خاص کر شہر کے قاضی اور کوتوال ان سے بہت جلتے تھے۔ کیونکہ اس اوقات ان کے فیصلوں پر ابو حنیفہؒ تنقید کر کے غلطیوں نمایاں کر دیا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک مرتبہ بغداد کے قاضی نے شہر کی ایک پستہ در طوائف کو آماؤ کیا کہ امام ابو حنیفہؒ کو کسی بہانے اپنے گھر بلائے۔ رات کو وہ مصیبت زدہ بن کر آئی اور اپنے بستر مرگ پر پڑے ہوئے شوہر کی تلقین کے لئے بلایا۔ درمندا مام غلیوں میں سے گذر کر اس کے گھر پہنچے تو پہلے سے تیار پولیس نے ان کو گرفت کر کے طوائف کے ساتھ رات بھر حوالات میں رکھا کہ ان کا چالان کر کے انکو غیر ثقہ اور آئندہ گواہی کے ناقابل قرار دیا جائے۔ ابو حنیفہؒ رات بھر حسب عادت نوافل اور عبادت میں مصروف رہے۔ اس کو دیکھ کر تھوڑی ہی دیر میں طوائف محنت پیشیان ہو گئی اور پورا واقعہ بیان کر کے معافی چاہی۔ کسی طرح ابو حنیفہؒ کی بیوی بھی ہتہ چلا کر بڑی رات گئے حوالات آئیں تو طوائف بڑی خوشی سے ان سے کہڑے بدل کر دیاں سے رخصت ہو گئی۔ صبح کو ابو حنیفہؒ مع اپنی

بیوی کے عدالت میں پیش ہوئے اور عدالت کو مجبوراً انھیں عزت سے بری کرنا پڑا۔

حمید طوسی (کو توال) نے اور ایک روایت میں اخصر تعارف شاہی (عاجب) ریح نے ایک دن منصور کے سامنے ابو حنیفہؒ سے یہ خطرناک سوال کیا کہ وقت بوقت ہم کو خلیفہ قتل وغیرہ سزاؤں کے نفاذ پر مامور کرتا ہے اور ہمیں مقدمے کے حالات کا علم نہیں ہوتا کہ سزا منصفانہ ہے یا ظالمانہ ایسی صورت میں ہم حکم کی تعمیل کریں یا نہیں؟ ابو حنیفہؒ نے جرح کی کہ ”تمہاری رائے میں خلیفہ منصفانہ حکم دیتا ہے یا ظالمانہ؟“ اس نے کہا ”منصفانہ“ ابو حنیفہؒ نے کہا ”تو منصفانہ احکام کی فوراً تعمیل کرو۔ اس میں ثواب ہے۔“ اور اس طرح علی سوال کو علمی بنا کر خود داری کی لاج رکھی۔

مشہور مورخ ابن اسحاق کی بھی امام ابو حنیفہؒ سے نہیں ملتی تھی۔ ایک دن وہ اور ابو حنیفہؒ دونوں خلیفہ منصور کے پاس موجود تھے۔ ابن اسحاق نے موقع دیکھ کر کہا ”امیر المؤمنین یہ شخص کہتا ہے کہ حضور کے جد امجد حضرت ابن عباسؓ نے اس مسئلے میں غلطی کی تھی جب یہ کہا تھا کہ کوئی شخص قسم کھا کر بد میں کسی وقت بھی بن سنا اللہ کے تو قسم کی پابندی باقی نہیں رہتی در کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ قسم کے ساتھ فوراً گت چاہیے“ ابو حنیفہؒ نے جواب دیا ”امیر المؤمنین یہ شخص کہتے ہیں کہ آپ کی فوج پر آپ کی اطاعت واجب نہیں کیونکہ سپاہی بیعت کا حلف لینے کے بعد گھر میں جا کر ابن عباسؓ کے

میں تضاد اور اختلاف رائے کی اتنی کثرت ہو گئی ہے کہ صحیح اسلامی حکم کا کسی مسئلے میں بھی پتہ چلنا ناممکن ہو گیا ہے اور ضرورت ہے کہ مختلف اقوال کو کھنگال کر کسی کو ترجیح دی جائے اور خلیفہ کے حکم سے واجب تعمیل قرار دیا جائے۔ بہر حال کیوں قانون اسلامی کو مؤذن کیا؟ اس کا جواب سوائے قیاس آرائی کے نہیں دیا جاسکتا۔ کیا کام کیا؟ اس سے سب لوگ واقف ہیں کس طرح وہ کام انجام دیا اس پر کچھ مواد یہاں فراہم کیا گیا ہے۔

ابھی ہم نے دیکھا کہ حماد کی وفات پر ابو حنیفہ کو غے میں فقہ کا درس دینے لگے تھے ان کا طریقہ تعلیم چند ایک منتشر بیانات سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اعمش ایک مشہور فقیہ گزرے ہیں ان سے اگر کوئی کچھ مسئلہ دریافت کرتا تو وہ کہتے جاؤ اس حلقے میں بیٹھو یعنی ابو حنیفہ کے پاس کیونکہ اگر کوئی مسئلہ پیش آتا ہے وہ اس پر یا ہم بحث کرتے ہیں حتیٰ کہ وہ خوب روشن ہو جاتا ہے۔

ابن عیینہ مشہور محدث تھے۔ ایک دن وہ گزرے تو دیکھا کہ ابو حنیفہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ مسجد میں ہیں اور خوب غل جچی ہوئی ہے۔ انھوں نے کہا ابو حنیفہ یہ مسجد ہے یہاں آواز نہ اٹھنی چاہیے ابو حنیفہ نے کہا انہیں چھوڑو بھی اس کے بغیر وہ سمجھتے نہیں تھے۔

ایک دن یہ سوال تھا کہ بلوغ کس عمر میں سمجھا جائے اس دن تیس ساگر موجود تھے۔ ابو حنیفہ نے سب سے پوچھا کہ وہ کب بالغ ہوتے؟

اکثر نے اٹھارواں سال بتایا اور چند نے انیس۔ اس پر انھوں نے مرد کا بلوغ اکثریت کے تجربے پر اٹھارہ سال میں مقرر کیا۔

ایک دن کسی نے فقہ کا درس اور قیاس آرائی دیکھی تو فقرہ کس دیا کہ "قیاس سب سے پہلے ابلیس نے کیا تھا" (مراد یہ تھی کہ خدا نے جب حضرت آدم کو سجده کا حکم دیا تو انہی مخلوق کو خدا کی مخلوق سے افضل قیاس کر کے ابلیس نے خدا کے حکم کو ماننے سے انکار کیا تھا) ابو حنیفہ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا بھلے مانس تم نے بے محل بات کہی ہے۔ ابلیس نے خدا کے حکم کو ٹھکرایا تھا۔ اور ہم ایک مسئلے کو دوسرے پر صرف اس لئے قیاس کرتے ہیں کہ اسے قرآن یا سنت یا اجماع امت کے اصول کے تابع کریں۔ اور اسی کی کوشش کرتے ہیں اور (خدا کے حکم کی) پیروی چاہتے ہیں پھر یہ اور وہ دونوں ایک کیسے ہوئے تھے؟

(ایک دن کسی نے ان کے اجتہاد کرنے پر اعتراض کیا تو کہا "میں قرآن ہی کو لیتا ہوں اگر اس میں حکم ملے۔ اگر اس میں نہ ملے تو رسول کی سنت پر عمل کرتا ہوں اور ثقہ لوگوں کے ذریعے سے جو صحیح حدیث نبوی ملے اس کو لیتا ہوں۔ مگر قرآن میں حکم ملے اور نہ سنت نبوی میں تو آپ کے صحابہ کے اقوال پر نظر ڈالتا ہوں۔ اگر ان میں باہم اختلاف ہو تو خود کسی ایک کو ترجیح دیتا ہوں۔ لیکن اگر صحابہ اور غیر صحابہ میں اختلاف ہو تو صحابہ کے قول کو برگزینہ نہیں چھوڑتا۔ مگر جب رائے ابراہیم اور شعبی اور حسن بصری اور ابن سیرین اور سعید بن المسیب وغیرہ وغیرہ ہوں تو اس طرح ان کو اجتہاد کا

حق ہے مجھے بھی ہونا چاہیے^۱

محمد ابن ابی مطیع کہتے ہیں کہ میرے باپ نے کوئی چار ہزار مشکل سوالات مرتب کئے جو ہر باب سے متعلق تھے یا واقعات پیش آچکے تھے وہ اپنا سوال بند لاکر ابو حنیفہؒ سے جوابات پوچھا کرتے تھے ابو حنیفہؒ نے کہا "ابو مطیع کیا ایسے بہت سے سوالات ہیں؟" کہا تقریباً چار ہزار ابو حنیفہؒ نے کہا "میسری مشغولیت کے وقت یہ چیزیں نہ پوچھو۔ دریافت اس وقت کرو جب میں فارغ رہوں۔ چنانچہ وہ ابو حنیفہؒ کی فراغت کے انتظار میں رہا کرتے تھے اور رفتہ رفتہ تمام سوالات ختم کر دیئے تھے

^۲ ابو حنیفہؒ کا قول ہم نے ابھی سنا کہ وہ فقہی سوالات کے حل کرنے میں قرآن کو سب سے زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ اُن کا قرآنی مطالعہ ظاہر ہے کہ بہت وسیع ہونا چاہیے۔ وہ حافظ تو تھے ہی۔ شروع شروع میں روزانہ پورے قرآن کو ختم کر لیا کرتے تھے لیکن بعد میں جب اصول کے استخراج اور مسائل کے استنباط میں مشغول ہو گئے تو بھی تین دن میں ایک قرآن ختم ضرور کر لیتے تھے

حقیقت میں اُن کو قرآن سے عشق معلوم ہوتا ہے چنانچہ لکھا ہے کہ جب کبھی کسی نہایت دقیق مسئلے پر غور کرنا ہوتا تو وہ تجلیے میں اپنے تین مخصوص شاگردوں کو لیتے جن میں سے ایک خوش الحانی سے کچھ آیات کی تلاوت کرتا پھر ابو حنیفہؒ ان سے اس مسئلے میں باہم بحث کرتے تھے

۱۔ موقوف ۱۴۰ مہری القصب ۲۔ موقوف ۱۳۱ تا ۱۳۶
۳۔ موقوف ۲۲۵ ۴۔ موقوف ۱۹ مزیلہ ص ۷۳

ابو بکر متعمس کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ تین سال تک ابو حنیفہؒ کے پڑوس میں رہا۔ میں رات سبھران کو سار میں قرآن پڑھتے سنتا اور دن بھر اپنے شاگردوں سے فقہی مسائل کی بحث کے شور و غل میں پاتا۔ میں نہیں جانتا وہ کھاتے کب اور سوتے کب تھے

کوفہ کی مسجد میں وقفہ کی چار سو دو تیس طلبہ کے لئے ہمیشہ تہی تھیں اور یقیناً ابو حنیفہؒ کے سینکڑوں ہی شاگرد ہوتے ہوں گے۔ امام سیف الاممہ سائل کا بیان ہے کہ ابو حنیفہؒ کے ایک ہزار شاگرد تھے جن میں چالیس خاص فضیلت و جلالت رکھتے تھے بلکہ اجتہاد کے درجے تک پہنچ چکے تھے۔ ابو حنیفہؒ اُن کو خاص طور سے عزیز رکھتے اور اُن کو تقرب حاصل تھا۔ ایک دن انہوں نے ان چالیس شاگردوں سے کہا کہ تم میرے سب سے جلیل القدر ساتھی اور میرے دل کے زارواں اور میرے غمگسار ہو۔ میں فقہ کی اس سواری کو زین اور انکام لگا کر تمہارے سپرد کر چکا ہوں۔ اب تمہیں چاہئے کہ میری مدد کر دیکر جو لوگوں نے مجھے دوزخ کا ہل بنا دیا ہے کہ سہولت تو دوسروں کو ہوتی ہے اور بوجھ میری پیٹھ پر رہتا ہے

ان چالیس طلبہ میں سے مختلف ایسے علوم و فنون کے بھی ماہر تھے جن سے فقہ میں مدد ملتی۔ مثلاً تفسیر، حدیث و سیرت، بلاغت و بیان، صرف و نحو، لغت و ادب، منطق، ریاضی و حساب وغیرہ وغیرہ۔ خود ابو حنیفہؒ عملی معاشیات اور تجارتی کاروبار کا وسیع تجربہ رکھتے اور علم کلام وغیرہ سے بھی ابتدائے تعلیم میں

۱۔ موقوف ۱۳۱ مزیلہ شہادت موقوف ۲۵۱
۲۔ موقوف ۱۳۱ موقوف ۲۲۵

خوب واقفیت پیدا کر چکے تھے یہ)

ایک حدیث میں ہے کہ "خدا علم کو ایک بیک اٹھ نہیں لیتا ہے بلکہ علماء کی موت کے ذریعے سے اُس کو چھین لیتا ہے اور جاہل لوگ سرور بن جاتے ہیں جو نا سمجھی سے احکام دیتے ہیں تاکہ میں کہ ابو حنیفہؒ اس حدیث سے بہت متاثر تھے۔ انھوں نے اپنے زمانے میں دیکھا کہ علماء تو ہیں لیکن علم منتشر ہے اور خوف تھا کہ ناخلف نسلیں آئندہ اسے ضائع نہ کر دیں اسی لئے انھوں نے فقہ کے مسائل کو باب وار مرتب کرنے کا کام شروع کر دیا۔

(اس مجلس تدوین فقہ میں ہم گوڑے بڑے نام ملتے ہیں امام ابو یوسفؒ، امام زعفرانؒ کے نام سے بچہ بچہ واقف ہے۔ عبداللہ بن مبارکؒ اور فضیل بن

یوسفؒ شریعی مسائل موقوف ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷

۱۲۸ موقوف ۱۲۹ ۱۳۰ اس فہرست میں شاید راوی کی بے خیالی سے امام محمد شیبانیؒ کا نام بھی لے لیا جاتا ہے جو صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ امام محمدؒ کی ولادت ہی ہونی مسعود کی خلافت کے آغاز کے وقت اور امام ابو حنیفہؒ کی جب زہدہ میں وفات ہوئی تو اس وقت ان کی عمر مشکل سے پندرہ سال کی تھی۔ امام محمدؒ نے امام ابو حنیفہؒ کے درسوں میں شرکت تو (شاید آٹھ ساڑھے بیس سے) کئی سال کی لیکن تعلیم کی تکمیل اپنے معلم ترمذیؒ کے پاس کی۔ جیسا کہ ابھی آگے بیان ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی اس تدوین فقہ کی انجمن کے کاتب (سکریٹری) کی حیثیت سے کام کیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی وفات کے بعد بھی انھوں نے تدوینی کام جاری رکھا ہو، اور اس وقت امام محمدؒ نے بھی اس میں مدد دی ہو۔ یا خود ابو حنیفہؒ کے زمانے میں نقل نویس (مددکار کاتب) رہے ہوں۔

عیاضؒ اور داؤد بن نصیرؒ جیسے عابد و زاہد بھی اس میں شریک تھے۔ دیکھ جیسے ماہر تفسیر بھی تھے۔ حسن بن زیادؒ جیسے فقیہ اور حفصؒ جیسے ماہر حدیث بھی تھے۔ ان کے علاوہ خارج بن مصعبؒ سے ابو حنیفہؒ اکثر مشورہ کرتے اور عافہ نامی شاگرد کے متعلق لکھا ہے کہ وہ فقہی غور و خوض میں شریک رہا کرتے تھے۔ اور اگر کسی دن وہ نہ ہوتے تو ابو حنیفہؒ کہتے کہ بحث کو ابھی مکمل نہ سمجھ چکا ہوں۔ عافہؒ اگر بحث کے نتیجے سے اتفاق کر لیتے تو پھر اس کو ختم سمجھا جاتا۔ انھیں میں یحییٰ بن زکریا، حبان، مندلی، قاسم بن معین بن عبدالعزیز بن حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ کے نام بھی ملتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا طریقہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ایک مسئلہ پیش کرتے اور ہر ایک کی معلومات اس کے حل کے لئے دریافت کرتے اور اپنی رائے بھی پیش کرتے اور مہینہ بھر بلکہ اس سے بھی زیادہ تک مناظرہ جاری رہتا اور جب کسی رائے کے دلائل پوری طرح واضح ہو جاتے تو پھر ابو یوسفؒ اس کو لکھ لیتے۔ اور دیگر ائمہ کے خلاف امام ابو حنیفہؒ نے انفرادی کوشش اور تنہا استدلالی رائے کی جگہ اپنے مذہب کو مشورے پر منحصر کر دیا تھا۔ ایک مرتبہ کسی نے اُن سے ایک خاص مسئلہ کے متعلق پوچھا کہ صحابہؓ اگر ائمہ تک اس کے متعلق ایک رائے پر متفق نہیں ہو سکے تھے آپ کیسے قطعی رائے ظاہر کرتے ہیں؟ ابو حنیفہؒ نے کہا کیا یہ خیال کرتے ہو کہ میں نے یوں ہی رائے قائم کر لی ہے؟ میں نے خاص اس مسئلے پر پورے بیس سال فکر و غور کیا، اس کی مسائل چیزیں ڈھونڈیں اور ہر صحابی کے قول کی اصولی مسلمہ پر جانچ کی۔

۱۱۶ موقوف ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵

ایک دفعہ انھوں نے قیاس کا اصول یوں بیان کیا تھا کہ قیاس ہر ایک چیز میں نہیں چلتا۔ قیاس صرف ان چیزوں میں چلتا ہے جن کا رائے سے اور اک ہو سکتا ہو۔ قیاس کسی طرح ارکان دین کے ثابت کرتے اور اسباب و علل میں نہیں چلتا بلکہ صرف احکام کے ثبوت کے لئے چلتا ہے۔ یہ اس طرح باب باب تدوین ہوتی گئی اور انھوں نے سب سے پہلے وضو اور طہارت کا باب رکھا کیونکہ ایمان کے بعد اسی کی ہر وقت ضرورت رہتی ہے۔

اس باب وار تدوین اور کتاب وار ترتیب میں طہارت کے بعد نماز پھر یکے بعد دیگرے عبادات کا ذکر کیا۔ عبادات کے بعد معاملات کے ابواب رکھے اور سب سے آخر میں ترکہ و میراث کا ذکر کیا۔ طہارت و نماز کا ذکر مقدم اس لئے کیا کہ وہ سب سے اہم اور سب سے عام عبادت ہے اور معاملات کو عبادت کے بعد رکھا کیونکہ صل میں کسی شخص پر معاملات کی کوئی پابندی نہیں ہوتی اور ہر شخص بڑی الذمہ ہوتا ہے (جب تک کہ اس کا خصوصی ثبوت نہ ملے) اور وصیت اور میراث کو سب سے آخر میں رکھا کیونکہ وہ انسانی احوال میں سب سے آخری چیز ہیں۔

اس ساری کاوش کی مقدار روز افزوں ہی ہوتی گئی۔ ایک زمانے کے متعلق خوارزمی لکھتے ہیں کیا ہے کہ ابو حنیفہ نے تراشی ہزار مسئلے وضع کئے جن میں سے آٹھ ہزار کا تعلق عبادات سے تھا اور باقی کا معاملات سے

لے کردی $\frac{1}{145}$ لے کردی $\frac{1}{53}$ لے موقوف $\frac{1}{143}$
لے خوارزمی مناقب قاری ص ۴۰

ایک اور زمانے کے متعلق جو شاید آخری عمر کا ہوگا، موقوف نے لکھا ہے کہ ان کے وضع کردہ مسئلے پانچ لاکھ تک پہنچ گئے تھے جن میں صرف نحو اور حساب کی ایسی دقیق باتوں کو بھی دخل تھا کہ ان کے استخراج سے عربی زبان کے اور علم جبر و مقابلہ کے ماہروں کے بھی پھٹکے چھوٹ جائیں۔

۱) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنھوں نے کتاب انفرادی اور کتاب الشرح وضع کیں۔ ان سے پہلے اس پر مستقل بحث کسی نے نہ کی تھی۔

قانون بین الممالک کو بھی انھوں نے ایک مستقل چیز قرار دیا۔ اور کتاب البیئر مرتب کی جس میں قوانین جنگ و امن سے بحث تھی اور اس کو تاریخ سے الگ کر کے فقہی چیز قرار دیا۔ اس پر ہمعصر بخین خوب چھڑیں اور امام اور زاعی نے اس کی تردید لکھی۔ ابو یوسف نے اس کا جواب لکھا اور یہ سخی رسالہ الرواعی سیر الاذاعی کے نام سے اب جبر آباد میں چھپ چکا ہے۔ محمد شیبانی نے بھی سیر غیر لکھی اور پھر سیر کبیر اتنی بڑی تھی کہ ایک کتابی میں ڈال کر یہاں لگائی گئی تاکہ ہارون رشید کو تحفے میں دی جائے۔

ایک بین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مجلس چہارگانہ کے علاوہ ایک مختصر تروس آدمیوں کی ایک کمیٹی بھی تھی۔ محمد بن وہب جو پہلے اہل حدیث سے تھے بعد میں ابو حنیفہ کے مقتصد ہو گئے وہ اس کمیٹی کے رکن تھے اور ان دس آدمیوں ہی نے فقہی ابواب صدوں کئے تھے۔

لے موقوف جلد دوم صفحہ ۱۳۷ تا ۱۳۸ لے موقوف $\frac{1}{145}$
لے مقدمہ ناشر الرواعی سیر الاذاعی لابی یوسف نیز شرح البیئر لشیبانی ص ۱۴
میں سرخی شایع کی تمہید لے کردی ص ۱۴۱ تا ۱۴۲ صیری ورق ۸۴ ب تا ۸۵ الف

موفق بنے تو معلوم ہوتا ہے کہ ابو حنیفہؒ زمین کے گول ہونے کے بھی قائل تھے۔
چند تھ لکھا ہے کہ دربار خلافت میں کسی معتزل نے ایک دن ان سے پوچھا
کہ زمین کا مرکز کہاں ہے؟ ابو حنیفہؒ نے جواب دیا کہ جس جگہ تو بیٹھا ہے۔
اس پر وہ چپ ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ جواب اسی وقت قائل کر سکتا ہے
جب زمین کو دی شکل کی تسلیم کرنی چاہئے۔ محمد بن یوسف اللہ شفیق کے بیان
کے مطابق خوارزم، آباضیہ، صفریہ اور حشویہ، لوگوں سے بصرے میں ابو حنیفہؒ
کے بیس سال سے زیادہ عرصے تک مباحثے رہے۔ (دیکھو موفق باب ۳۳ اہم)۔
اس سرسری تذکرے کے آخر میں ایک سوال کا جواب بے محل نہ ہوگا
کہ کس حد تک اسلامی فقہ کی تدوین میں بیرونی اثرات ہیں؟

ایک طرف ہمارے یورپی مولف ہیں۔ ان کے نزدیک دنیا کی کوئی اچھی
چیز کسی مشرقی سے ممکن ہی نہیں ان کا بیان ہے بلکہ ادعا ہے کہ اسلامی فقہ
صرف قانون روم کی مقرب شکل کا نام ہے اور وجہ سوائے اس کے کچھ نہیں کہ
ان کا جی چاہتا ہے کہ ایسا ہی ہو۔ مجھے علم نہیں کہ بیرون ہند مسلمان ماہرین
قانون نے حالیہ زمانے میں اس پر کچھ تحقیق کی ہو۔ ہند کی حد تک امیر علی اور
عبدالرحیم نے باوجود اپنی اعلیٰ قابلیتوں کے اس بارے میں کوئی محنت اور کوشش
نہ کی اور قانون اسلام پر اپنی تالیفوں میں "ممکن ہے کہ" اور "شاید کہ" وغیرہ
الفاظ کے ساتھ چند سطروں میں یورپی موقوفوں کے خیالات ہی کو ذرا نرم پیرائے
میں دہرا دیا ہے۔

ایک طرف یہ اور دوسری طرف ہمارے بعض قدیمت پرست موقوفوں کو

قانون روم کے نام سے اتنی جڑ ہو گئی کہ اس سے واقفیت بھی پیدا کرنے لگے اور اس کے وجود
سے انکار کر بیٹھتے ہیں۔ اردو کے ایک مشہور مؤلف سے جن کا نام لینے کی ضرورت نہیں،
یہ لکھنے کی توقع نہ تھی کہ قانون روم صرف ایک ایک سطر یا بارہ اصولوں کا نام ہے۔ مجلس
وہگاتہ کا مقرب کردہ بارہ الواح کا ابتدائی رومی قانون تک بارہ جملوں سے کہیں زیادہ
پر مشتمل ہے۔ بعد کے زمانے میں گایوس اور جیسیٹین کے تدوین کردہ مجموعہ طے
قانون بھی کافی ضخیم ہیں۔ اگر فقہ پر قانون روم کا اثر پر قانون فقہ کی قیمت گھٹتے ہیں
جاتی اور اگر اثر نہیں پڑتا تو اس کی موجودہ قیمت میں کوئی اضافہ نہیں ہو جاتا۔ بیرونی
اثرات کو نہ تو ہوتا یا نہ سنا چاہئے نہ دھکوسلا بلکہ واقعات کو دیکھنا چاہئے کہ
اصل میں کس طور سے پیش آئے تھے میں اور ہر اشارۃً بیان کر چکا ہوں کہ فقہ
کی توسیع و ارتقاء میں بیسوں بیرونی ماحذوں سے مدد ملی گئی ہے۔ قرآن و
حدیث نے جن چیزوں کو حرام کر دیا ہے اسے کسی بیرونی اثر نے جائز نہیں بنایا
اور جو چیزیں واجب قرار دی گئی تھیں بیرونی اثرات کبھی ان کو مسلمانوں کے
نزویک ناجائز نہیں قرار دے سکتے۔ صرف جن چیزوں سے قرآن و حدیث ساکت تھے
ان کے متعلق معقولی راجات جو قرآن و حدیث کے الفاظ اور روح کے خلاف
نہ تھے قبول کئے گئے یا جاری رہنے دیئے گئے۔ خود قرآن نے حضرت موسیٰ و عیسیٰ
وغیرہ ایک درجن سے نامہ پیغمبروں کا نام لے کر آخر میں حکم دیا کہ فہد اھم اقتدا
(ان کی ہدایت پر چلو) اسی طرح جب پیغمبر اسلام کے متعلق لکھ دے رسول اللہ
اسوۃ حسنۃ کے الفاظ استعمال کئے تو بعینہ ہی الفاظ حضرت ابراہیم کے
متعلق بھی اور عام طور پر دیگر پیغمبروں کے متعلق بھی قرآن نے استعمال کئے۔
توریت و انجیل وغیرہ کی قانونی حیثیت قرآن نے تسلیم کی تو ان کے متعلق پیغمبر
اسلام کا یہ طرز عمل بخاری، ترمذی وغیرہ میں مروی ہے کہ اگر کسی بات کے متعلق

آپ کو راست وحی نہ آتی تو آپ اہل کتاب کے رواج پر عمل کرنا پسند کرتے۔
مسند احمد بن حنبل میں ایک اور دلچسپ حدیث غیر اہل کتاب کے متعلق
اس مفہوم میں مروی ہے کہ اسلام میں زمانہ جاہلیت کی اچھی باتوں پر
عمل کیا جائے گا۔ سچ جیسے رکن اسلام کے متعلق کون نہیں جانتا کہ وہ بخمسہ
زمانہ جاہلیت کا اور رہے جس کی اسلام میں مشرکانہ نامناسب
رسمیں حذف کر دی گئیں اور یہ کہنا دشوار ہے کہ زمانہ جاہلیت کی جن چیزوں کو
اسلام نے برقرار رکھا وہ سب کی سب انبیاء نے سلف اور خاص کر حضرت
ابراہیم کی سنت تھیں۔ خون بہا کے سوا ونسٹ کے متعلق سب جانتے ہیں کہ
عبدالمطلب نے ایک کابنہ کی تجویز پر قبول اور رائج کئے تھے۔ غرض اس میں
کوئی امر مانع نہیں کہ خود مشرک عربوں کے اپنے رواجات میں بھی کچھ معقول
چیزیں تھیں جن کو اسلام نے جاری رہنے دیا ہو۔ عہد نبوی کے بعد مسلمان مختلف
ممالک میں پھیلے تو ان کو ناگزیر نئی نئی ضرورتوں اور نئے نئے رواجات سے
سابقہ پڑا اور فقہانے یقیناً ان میں سے چند کو جو معقول تھے اور قرآن و حدیث
کے غیر متضاد، جاری رہنے کیا دیا کہ قبول کر کے فقہ کا جز بنا دیا۔ ان حالات میں
اگر غریب قانون روما کا بھی کچھ اثر پڑا تو کوئی نئی بات ہوگی؟ میں تو کہتا ہوں
کہ شام و مصر کے ابتدائی فقہانے رومی رواجات قبول کئے ہوں گے تو عراق و
ایران کے فقہانے ایرانی روایات، اسپینی فقہانے اندلسی اور کاسٹھک رواجات
اور ہندی فقہانے دھرم شاستر سے متاثر رواجات۔ یقیناً یہ تمام رواجات صرف
ان چیزوں کے متعلق قبول کئے گئے جن کے متعلق قرآن و حدیث خاموش تھے

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل جلد سوم ص ۱۵۵

اور جن کے خلاف کوئی صریح حکم نہیں تھا۔ فقہانے یہ رواجات معقول اور
قیاساً درست سمجھے اور قرآن و حدیث کے مطابق ہونے کے باعث قبول کئے۔
جب ہم یہ سب مافقہ تسلیم کرنے آمادہ ہیں تو خود ہی یہ سوال حل ہو جاتا ہے
کہ قانون روما کا حصہ کتنا تھا۔

لیکن اسی قدر نہیں۔ بعض اور چیزیں وضاحت چاہتی ہیں۔ اسلامی
قانون کو کئے اور مدینے کے رواجات سے سب سے پہلے سابقہ پڑا خاص کر مدینے
میں یہودی کثرت سے رہتے تھے کئے کے لوگ تجارت کے لئے جہاں شام و مصر
ہمیشہ جاتے تھے، وہیں وہ عراق اور یمن اور عمان بھی جاتے تھے۔ شام و مصر میں
رومی اور عراق میں ایرانی حکومت کے قوانین سے وہ دوچار ہوتے تھے یمن جس
نے بعد میں اسلامی قانون کی ترقی میں بڑا حصہ لیا ہے ایسا علاقہ تھا جس میں
نہ صرف ایک اس کا اپنا نہایت قدیم تمدن تھا بلکہ وہ یکے بعد دیگرے اسلام
سے کچھ ہی پہلے یہودیوں، جشیوں، رومیوں اور ایرانیوں کی حکومت میں رہ
چکا اور ہر ایک سے کچھ نہ کچھ تاثرات حاصل کر چکا تھا۔ حجاز، یمن، بحرین، عمان
و غیرہ ساحلی علاقوں کو چھوڑ کر اندرون عرب میں بے شبہہ اخفی اثرات ناپید سے
تھے۔ لیکن عہد نبوی میں اسلامی مملکت نے بیرون میں پھیلنے کا جوا غاڑ کیا وہ
دس پندرہ ہی سال بعد حضرت عثمان کے زمانے میں مغربی چین سے لے کر
اندلس کے کچھ حصے تک پہنچ گئی اور اس وسیع مقبوضہ علاقے میں صرف رومی
قانون رائج نہ تھا بلکہ بہت سے دیگر مستقل تمدن بھی تھے۔ حضرت عمرؓ نے عراق
میں قدیم ایرانی قانون مالگزار کی باقی رہنے دیا تھا جیسا کہ مسعودی کا بیان ہے
اور کوئی تعجب نہیں جو شام و مصر میں رومی نظام جزاً باقی رکھا گیا ہو۔

حضرت عمرؓ نے خاص کر جنگی وغیرہ مسائل کے لئے حکم دے رکھا تھا کہ

بیرونی مسافروں سے وہی برتاؤ کیا جلتے جو ان کے ملک میں مسلمان مسافروں کے متعلق ملحوظ ہو۔ جیسا کہ امام ابو یوسفؒ نے اپنی کتاب الخراج میں تصریح کی ہے۔
 خصوصی معاہدات کے ذریعے سے بھی قانون انتظامی کے مختلف اجزاء خلافت راشدہ اور اس کے بعد ہمیشہ نافذ ہوتے رہے۔ کوثر شیعیت کا مرکز تھا اور یہ ایرانی علاقے میں تھا۔ بنی امیہ برسرِ اقتدار آئے تو شیعہ امام زیادہ ترجیحاً نہ رہے۔ وہاں رومی اثرات معدوم کہے جاسکتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق ہم جانتے ہیں کہ وہ ایرانی النسل ورنہ کم از کم ایرانی الوطن تھے اور ان کی زندگی زیادہ ترک و تہذیب، بغداد کے غیر رومی علاقوں میں گزری اس کا کوئی پتہ نہیں چلتا کہ کتب قانون روم کا راست یا بالواسطہ کسی اہل دور میں عربی میں ترجمہ ہوا ہو۔ قانون اسلام سے بیرونی اثرات کو کم کرنے کے لئے ابتدا ہی سے ایک انقلابی اصول قرآنی احکام کے تحت نافذ کر دیا گیا تھا کہ ہر مذہب کے لوگ اپنے قانون شخصی کے پابند رہیں اور ان کو عدل گستری ان کی اپنی خصوصی عدالتوں میں ان کے اپنے ہم مذہب حکام کے ماتحتوں ہو۔ اور اسلامی قانون کے وہ پابند نہ ہوں۔
 میں نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ کم از کم ابتدائی فقہی کتابوں کی ترتیب ہی قانون روم کے مماثل ہو۔ قانون روم کا زمانہ قبل مسیح ہی سے عبادات کو معاملات سے الگ کر چکا تھا اور نیادی معاملات کا قانون اشخاص اشیا اور ضابطہ PERSONS, THINGS & ACTIONS کے تین حصوں میں تقسیم ہوتا تھا۔ ہم ابھی دیکھ چکے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کی ترتیب عبادات معاملات اور جنایات کے تین حصوں میں مبنی ہوئی تھی جس میں قوانین عمومی یعنی دستور اور انتظام مملکت بھی شامل تھے اور ان کی یہ ترتیب رومی قانون کی ترتیب سے بنیادی اختلاف رکھتی ہے۔ ابو حنیفہؒ کا زمانہ بنی امیہ کے اور بنی عباس

کے ابتدائی دور پر مشتمل تھا۔ اور ابھی یونانی علوم و فنون کا زیادہ ترجمہ اور رواج نہیں ہوا تھا۔ پھر بھی جو کچھ رواج ہوا ہوا اس سے ممکن تھا کہ چند فنی اصطلاحیں لی گئی ہوں لیکن منطقی و فلسفہ، طب و نجوم، کلام و جغرافیہ وغیرہ کے برخلاف اصول فقہ میں کوئی عرب اصطلاح کسی زمانے میں نہیں ملتی نہ لاطینی نہ یونانی نہ فارسی نہ کوئی اور جتنے بھی الفاظ ہیں وہ قدیم عربی ہی کے مروج الفاظ ہیں اور اکثر قرآنی الفاظ ہیں۔ مثلاً فقہ، شرح، سنت وغیرہ جن کو اصطلاح کی حیثیت دی جانے لگی تھی۔ معاملات و کاروبار تجارت میں چند غیر عربی اصطلاحیں ملتی ہیں لیکن وہ بھی غالباً اسلام سے پہلے ہی عربی میں آچکی تھیں۔ مگر یہ فارسی تھیں۔

امام مالکؒ نے سوطا میں ابواب کی جو ترتیب رکھی ہے وہ امام ابو حنیفہؒ کی ترتیب سے مختلف ہے اور عبادات و معاملات سب خلط ملط ہیں۔ مجھے امام زبیر بن علیؓ کے مجموعہ الفقہ کو اس مضمون کے لکھتے وقت کمر دیکھنے کا موقع نہ ملا لیکن اس کی بھی ایک مستقل ترتیب ہے گو وضو یا نماز ہر ایک کے ہاں سب سے مقدم ہے۔ کیونکہ حدیث نبویؐ میں اسے دین کا ستون قرار دیا گیا تھا۔ ان تینوں ہم عصر فقہاء کی تالیفوں میں ابواب کی ترتیب کا بے انتہا اختلاف بتاتا ہے کہ ترتیب میں بھی ان کے سامنے کوئی بیرونی نمونہ نہ تھا اور ہر کوئی اپنی ذہنی جولانی سے اپنے لئے کوئی خاکہ پسند کر رہا تھا۔ امام شافعیؒ اور امام حنبلؒ کا زمانہ نسبتاً بہت بعد کا ہے ان سے یہاں بحث کی ضرورت نہیں البتہ یہ قابل ذکر ہے کہ رومی ترتیب کسی بھی اسلامی فقیہ نے اختیار نہیں کی قانون روم اور قانون اسلام میں بنیادی فرق بھی کم نہیں۔ رومی بہت پرست اور مشرک تھے تو مسلمان وحدانیت کے لئے آئے تھے۔ روم میں پدری سطوت

معاشرتی نظام کی بنیاد تھی۔ عربوں میں یہ چیز زمانہ جاہلیت میں بھی نہ زمانہ اسلام میں۔ قانون روم اس قدر لکیر کا فقیر تھا کہ اس کی دل برداشتہ کرنے والی ضابطہ پرستی **TEDIOUS FORMALITIES** کہی بھی دور نہ ہو سکی۔ مثال کے طور پر گایوس کے نسبتاً جدید (دوسری صدی عیسوی کے) مجموعہ قانون میں حکم ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی درخواست میں انگور کی بیل لکھے تو مقدمہ خارج ہو جائے کیونکہ قانون دوازده الواح میں انگور کے درخت کی اصطلاح آئی ہے۔ مقدمہ بازی میں دعویٰ اور جواب وغیرہ میں الفاظ بلکہ حرکات تک ناقابل تبدیلی تھے۔

خود جس چیز کو رومی قانون کہا جاتا ہے وہ بھی خالص رومی چیز نہیں ہے، بلکہ غیر قوموں سے تماس نے "قدیم پست" **PRIMITIVE** قواعد کو بدلنے پر آمادہ کیا۔ آخر افریقہ سے تجارت پھر ایشیائے کوچک کے تمدن سے سابقہ مشرقی اثرات کو رفتہ رفتہ قانون روم میں رچانے اور اسے مہذب بنانے کا باعث ہوئے۔

ابتداء میں قانون روم **FAS** یا قانون مراسم مذہبی پر مشتمل تھا اور دیوتا ہر انسانی معاملے میں دلچسپی لیتے سمجھے جاتے اور بجا رمی ہر جتا تھا۔ مشقہ ۱۲۵ ق م میں قانون دنیاوی **JUS** کو الگ کر کے اس کا تعلق کشور کی

۱۔ پوسٹ کا مقدمہ انسٹیٹوٹ آف گایوس ص ۱۱۰

۲۔ گایوس ص ۱۱۰ ۱۱۱ پوسٹ ص ۱۱۰

۳۔ پوسٹ صفحہ ۱۱۰ تا ۱۳۵ انسٹیٹوٹ آف سوشیل سائنس عنوان کارپس

جورس سولیس۔

انتظامات سے کر دیا گیا۔ چنانچہ مجلس دہنگانہ نے قانون دوازده الواح مرتب کیا جس میں کاروبار کے متعلق احکام تھے لیکن رفتہ رفتہ حکمرانوں نے قانون سازی کے اختیارات حاصل کر لیے۔ اسلام میں ہجریوں کا نظام کہی دیا ہی نہیں اور قرآن و حدیث کے خلاف قانون سازی کا کبھی کسی کو اختیار ہی نہیں ملا۔ قانون روم میں نکاح اور غلامی کے متعلق جو اخلاق سوز اور ظالمانہ احکام تھے وہ اسلام میں کبھی نہ آئے۔ نکاح اور غلامی کے متعلق بہت سے اسلامی ادارے قانون روم میں کہیں نہیں ملتے گوچند ادارے مشترک ضرور ہیں۔ لیکن وہ نئے نئے بلکہ قدیم سے عرب میں رائج تھے یا پھر غیر اسلام نے ان میں اصلاح کی تھی۔

بے شبہہ ابتدائی فقہی کتابوں کے نام مثلاً مجموعہ، جامع، مدونہ، ميسوط، اصل، ام، حاوی، **CODE, COMPENDIUM, PANDECTS, PRINCIPLES, INSTITUTES, CORPUS**

وغیرہ کے ہم معنی معصوم ہونے میں لیکن ایک تو یہ ممکن ہے کہ اس مفہوم کو ادا کرنے کے لئے عرب مؤلفوں کے ذہن میں یہ نام خود ہی آئے ہوں کیونکہ عربی میں ان کے سوا کوئی اور نام ہو بھی نہیں سکتے اور دوسرے حبشی زمین کے تدوینات بھی جو پورے قانون روم پر حاوی ہیں امام مالک یا امام محمد شیبانی کی کتابوں سے حجم یا تنوع میں کچھ بہت بڑھے ہوئے نہیں ہیں بلکہ عبادات کو مقایسہ سے حذف بھی کر دیں تو معاملات میں ایسے بہت سے ابواب ہیں ان اسلامی کتابوں میں ملتے ہیں جن کا ذکر قانون روم میں بالکل نہیں ہے۔ امام محمد کی کتاب

المبسوط اگر چھپ جائے تو دو ڈیڑھ ہزار صفحوں سے کم میں نہ آئے۔ موطا امام مالک کے مختلف ایڈیشن بھی خلاصے بڑے ہیں اور یہ بالکل ابتدائی فقہی کتابیں ہیں ورنہ پانچویں صدی ہجری میں منہجی نے امام مالک کی کتاب کے خلاصے کی جو شرح مبسوط کے نام سے لکھی وہ بڑی تقطیع کی پوری تیس جلدوں میں چھپ سکی اور ہزاروں سالہ ارتقاء پر جتنی نین لے پچاس ابواب کا جو ڈائجسٹ مرتب کر لیا اس سے صرف سو سالہ ارتقاء پر قنون اسلام تنوع کی حد تک اچھی طرح مقابلہ کر سکتا ہے بلکہ بہت سے امور میں زیادہ جہذبہ اور موافق اخلاق ہے۔ غور کرنے پر یہ بھی نظر آتا ہے کہ اگرچہ بنی اُمیہ کا پائے تخت دمشق رومی علاقے میں تھا، لیکن ان کے زمانے میں اہل علم و قلم یا تو حدیث کو جمع اور مرتب کرنے میں منہمک رہے یا ادبیات یا صرف نحو پر توجہ کی۔ فقہ سے شوق جہد بنی عباس میں شروع ہوا جو ایرانی ماحول میں رہتے تھے اور بغداد میں اپنا پایہ تخت منتقل کر چکے تھے لیکن بد قسمتی سے ایرانی قوانین کے متعلق جدید ترین مغربی تحقیقات بھی یہ ہے کہ وہ قانون روم کے مقابل بہت فرمایہ تھے مجھے نہیں معلوم کہ ان کے آئین نامہ وغیرہ کی ترتیب و کیفیت کیسی تھی۔ وٹسن وغیرہ کی تحقیق میں تو عہد نبوی اور آغاز اسلام کے وقت مشرق میں قانون روم سرے سے رائج ہی نہ تھا۔ اور مشرقی روایات اور یادریا نہ تحکیمات ہی کا دور دورہ تھا قانون روم کا احیاء صدیوں بعد فسادۃ ثانیہ میں شروع ہوا۔ چنانچہ:-

It may be doubted whether Justinian's immediate subjects derived any very great benefit from the Corpus Juris. Most of it was in Latin, whereas the bulk of them spoke Greek, and some Syriac or Arabic. It was repeatedly and capriciously altered by the legislator

himself during the last thirty years of his reign And there are other reasons for supposing that the Imperial enactments of this period seldom made themselves felt much beyond the chief centres of administration, and that in the outlying districts of the Eastern provinces the regular tribunals were less resorted to than clerical arbitrators, the bishops and presbyters of the different sects, whose legal notions were derived at second or third hand from the older Roman law sources with an admixture of other elements.

ترجمہ:-

”یہ امر مشتبہ ہے کہ جتنی نین کی اصلی رعایا نے اس کے مجموعہ قوانین سے کوئی بہت بڑا فائدہ اٹھایا ہو۔ کیونکہ ان قوانین کا بڑا حصہ لاطینی زبان میں تھا اور رعایا میں سے اکثر یونانی بولتے تھے اور کچھ سریانی یا عربی۔ پھر خود قنون ساز ہی اپنی حکومت کے آخری تیس سالوں کے دوران میں بار بار اور محض جملہ اصولی کے ساتھ ان قانونوں کو بدلتا رہا۔ ان کے علاوہ اور بھی وجوہ ہیں جن کی بنا پر یہ رائے قائم کرنی پڑتی ہے کہ اس عہد کے شہنشاہی قوانین بڑے بڑے مستقر مانے نظم و نسق کے باہر محسوس بھی نہیں ہوتے تھے اور مشرقی صوبوں کے دور دراز اضلاع میں یا قاعدہ عدالتوں میں لوگ اتنا رجوع نہیں ہوتے تھے جتنا پادریوں، اسقفوں

اور مذہبی افسردہوں کے پاس ثالثی کے لئے اور ثالثوں کے قانونی تصویرت قدیم قانون روم کے ماخذوں پر دوسرے یا تیسرے واسطے سے معنی تھے اور ان رومی ماخذوں میں بھی دیگر عناصر شامل تھے۔

غرض قانون اسلام پر قانون روم کا اثر مڑایا نہیں، اس سوال کے جواب میں تاہم میں صرف ایک امکان پیش کیا جا سکتا ہے کہ اسلام نے اپنے قانون کی ترقی و تدوین کے آغاز میں ان علاقوں پر قبضہ کر لیا جہاں پہلے رومی یعنی بیزنطینی حکومت تھی۔ اس علاقے کے نومسلموں کا اور عام طور پر اس علاقے کے رواجات سے قرآن و حدیث کے سکوت کے وقت فقہاء کا مسائل اخذ کرنا ممکن ہے اس ایک امکان کے مقابل بارہ واقعات ناقابلِ نظر اندازی ہیں۔

۱۔ مزجع قانون اسلامی یعنی جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ تو وہ زبانیں آتی تھیں جن میں قانون روم لکھا ہوا تھا اور نہ آپ کا قیام

لہ کروری (جلد دوم صفحہ ۱۶۳) نے امام محمد شیبانی کے متعلق یہ بے شک لکھا ہے کہ اس نے پانی سے بہر ایک طشت رکھنا تھا اور دس یونانی نوٹریاں (حوار و میات) جو عربی خط اور عربی زبان سے واقف تھیں حاضر رکھتیں۔ اور مطلوبہ معلومات پڑھ کر سنایا کرتیں۔ ظاہر ہے کہ اسلامی ماحول میں پرورش پائی ہوئی ان لڑکیوں کو رومی قانون کا کیا علم ہو گا۔ مگر امام محمد شیبانی نے دیگر معصروں کے مقابلے جو بہت ضخیم کتابیں لکھی ہیں اس کا راز اس طرح کھتا ہے کہ ان کو مسودہ بمبعض تلاش سب خود ہی کرنا نہیں پڑتا تھا بلکہ مددگار موجود تھے۔ (طاش کوپری زادہ کی مفتاح السعاده ص ۱۱ میں بھی یہ ذکر ہے)۔

ان علاقوں میں روم جہاں وہ قانون رائج تھا۔
۲۔ اسلامی قانون کی بنیاد اولاً اپنی پیدائش گاہ کے رواجوں پر ہونی چاہئے۔ حجاز میں رومی اثرات کبھی نہ آئے۔

۳۔ تمام ابتدائی اسلامی مذاہب فقہ حجاز یا عراق یعنی غیر رومی علاقوں میں پیدا ہوئے اور پچھلے پچھوے، واحد استثناء امام اوزاعی کا سمجھا جاتا تھا مگر یہ سندھی الاصل تھے، بیروت کی فوجی رباط میں قیام اور عمر میں کیا تھا۔

۴۔ بے شبہ اموی دور میں دار الخلافہ دمشق کے رومی علاقے میں تھانیکن امریکا دور میں فقہ سے زیادہ تفسیر حدیث، تاریخ، طب وغیرہ پر توجہ ہوئی۔ فقہ کا مرکز اموی دور میں بھی کوفہ اور حجاز ہی تھے۔ عباسی دور میں فقہ سے توجہ ہوئی تو دار الخلافہ عرق میں منتقل ہو گیا تھا۔

۵۔ منطق، فلسفہ، جغرافیہ، طب، الہیات، ریاضی وغیرہ کے برخلاف فقہ میں کسی زمانے میں بھی مغرب اصطلاحیں نہیں ملتی بلکہ سب کی سب خالص عربی اصطلاحیں ہیں جو قصداً ان یا حدیث کے الفاظ سے ماخوذ ہیں۔

۶۔ اور علوم کے برخلاف فقہ کی تدوین و ترقی کے زمانے میں قانون کی کسی بیسرونی کتاب کے عربی میں ترجمے کا کوئی ذکر نہیں ملتا اور نہ ایسے فقہائے ہیں جو رومی قانون کی کتابوں کو پڑھنے کے لئے اجنبی زبانوں مثلاً لاطینی، یونانی، سریانی سے واقف ہوں۔

۷۔ قریب قریب تمام مشہور فقہاء غیر رومی علاقوں سے پیدا ہوئے، حجاز کے بعد سب سے زیادہ ایران اور ترکستان نے فقہاء کو پیدا کیا۔ یہاں ایرانی اور بدھی قانون تو ہوں گے لیکن رومی اثرات نہیں۔

۸۔ حضرت عمرؓ نے جنگی اور مالگزاری کے قواعد غیر رومی علاقوں سے اخذ کئے تھے۔ جزیرہ تک بھی قدیم ایران میں ملتا ہے۔ رومی علاقوں میں نہیں قاضی القضاۃ کا عہدہ بھی ایران میں تھا۔ کم از کم مونیہ موبدان۔ عدالتی کام بھی کرتا تھا۔

۹۔ قرآن نے صراحت سے حکم دیا ہے کہ زمی رعایا کو قالونی اور عدالتی خود مختاری حاصل رہے۔ اس پر عہد نبوی ہی سے عمل شروع ہو گیا اور عثمانی ترکوں تک باقی رہا۔ اس کا ناگزیر نتیجہ مسلمانوں اور ذمیوں کے نفاذ پائے قانون کی ایک دوسرے سے جدائی اور باہم عمل و رد عمل سے علاحدگی رہی۔

۱۰۔ فتوحات اسلامی کے آغاز ہی پر مسلمانوں نے وقت واحد میں ایرانیوں، اور رومیوں دونوں پر ایک ساتھ حملہ کر کے دونوں کو ایک ساتھ زیر کیا تھا یہ کہنا کہ مفتوحوں میں صرف رومیوں کا اثر فاتحین پر پڑا اور اسپین سے چین تک اور آرمینیا سے ہندوستان تک جو دیگر مفتوح اقوام تھے ان کے رواجات کا اثر نہ پڑا محض ترجیح بلامرجح ہے۔

۱۱۔ اسلامی تمدن اور رومی تمدن میں بنیادی فرق بھی بہت ہیں جہاں تک میں تقابلی مطالعہ کر سکا عبادات (یعنی توحید، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ) تعزیرات، مالیات، قرض و سود، وراثت، نکاح، نسب، خلع، غلاموں کی آزادی، عدل گستری، قانون بین الممالک وغیرہ میں کوئی مماثلت نہیں ملتی۔ لے دیگر حصہ معاملات کا رہ جاتا ہے، ان کی مماثلت کے اسباب کی تلاش سے قطع نظر غیر مماثل اجزاء کے وجود سے اتنا تو ضرور

ثابت ہو جاتا ہے کہ قانون اسلامی کے بہت بڑے حصے پر قانون روما کا بالکل اثر نہیں ہے۔

۱۲۔ آغاز اسلام پر قانون روما مشرقی رومی یعنی بیزنطینی سلطنت میں رائج ہی نہ تھا۔ بجز چند صوبہ دار صدر مقاموں کے اور پارلیوں نے عدل گستری اور تحکیم و ثالثی اپنے ماتھے میں لے رکھی تھی اور مذہبی یا خود غرضانہ وجوہ سے غیر عیسائی رومی قانون سے رجوع کرنا پسند نہ کرتے تھے۔

میں نے ایک مستقل مقدمے میں یہ تحقیق کرنے کی کوشش کی ہے کہ قانون روما کے اثرات قانون اسلامی پر ہوئے یا نہیں؟ میں مذکورہ بالا غلامہ لائل سے اس نتیجہ پر پہنچنے پر مجبور ہوں کہ فقہائے بیرونی مصادر سے استفادہ ضرور کیا لیکن ان بیرونی مصادر میں قانون روما کا حصہ اتنا کم ہے کہ اسے کوئی خصوصی اور امتیازی جگہ نہیں دی جاسکتی اور شاید یہ کہن بہت زیادہ مبالغ نہ ہو گا کہ قانون اسلام کے بیرونی اثرات میں قانون روما کا حصہ مشکل سے سوواں حصہ پہنچا ہو گا۔ فقط

۱۳۔ میرا مقادیر موثر مستشرقین ہند کے اجلاس حیدر آباد (۱۹۵۸ء) میں انگریزی میں رومی قانون کا اثر اسلامی قانون پر

تتم

جو چیزیں کاہیوں کی کتابت مکمل ہونے کے بعد ملیں ان کو یہاں بحوالہ مقامات متعلقہ یکجا درج کیا جاتا ہے موجودہ ڈیش کے ناظرین سے التماس ہے کہ اس زحمت کو معاف فرمادیں۔

صفحہ ۱۰۱/۳ | مکہ سے ہوا کے بعد اضافہ طلب :

دہاں شروع میں "جریم" اور کچھ عرصہ بعد خزانہ قبائلی کے لوگ اسماعیلیوں کے ساتھ مل جل کر رہتے تھے۔

ص ۱۰۱/۵ | لفظ "فلسطین" پر ایک حاشیہ ۱

۱۰ حضرت ابراہیمؑ کا وطن عراق تھا۔ کافر باپ نے گھر سے نکال دیا تو بیوی حضرت سارہؑ کے ساتھ ہجرت کر کے مصر گئے۔ وہاں کے بدکار بادشاہ نے معجزے دیکھے تو توبہ کی اور اپنی بیٹی حضرت ہاجرہؑ خدمت گزاری کے لئے حضرت سارہؑ کو بطور تحفہ پیش کی۔ پھر حضرت ابراہیمؑ فلسطین میں آجسے جہاں مصری بیوی حضرت ہاجرہؑ سے حضرت اسماعیلؑ پیدا ہوئے جو خدا کے حکم سے، ماں کے ساتھ، مکہ جالیے اور وہاں قبیلہ جریم میں نکاح فرمایا انھیں کی اولاد سے قریش کا قبیلہ وجود میں آیا۔ پھر جریموں کو قبیلہ خزاعہ ایک جنگ میں شکست دے کر مکے پر قابض ہو گیا۔ اسماعیلی اب خزاعیوں سے رشتہ دار یاں کرنے لگے۔

ص ۱۰۱/۱۵ | لفظ "جلف الفضول" پر ایک حاشیہ :

۱۰ دیکھو، سبیل کی، اردن الاثنف ۱/۱، نیز دائرۃ معارف اسلامیہ

مطبوعہ لاہور جلد ۸ میں مادۃ "جلف الفضول"

ص ۱۰۸/۲ | لفظ "خان" پر ایک حاشیہ :

۱۰ یمن کے سفروں کے لئے دیکھو تاریخ طبری جلد ۱۰۱/۲ اور سفر بحریں عمان کے لئے مسند ابن جنبل جلد ۱۰۱/۲ کے ذکر آئے گا۔

ص ۱۰۸/۱۱ | لفظ "جوئیر گن" پر ایک حاشیہ :

۱۰ کسی پیغمبر سے اس کے خاندان کو عزت حاصل ہوتی ہے، ذکر خاندان سے پیغمبر کو، "جوئیر گن" سے منشا یہ ہے کہ شروع میں حبیب قحی نے شہری مملکت قائم کر کے اس کا نظم و نسق اپنے بعد پنے بچوں میں بانٹا تو ابھی قبیلہ بنی ہاشم کا وجود نہ تھا۔ کئی تسلوں بعد اپنے چچا زاد بھائیوں سے الگ ہو کر یہ ایک مستقل قبیلہ بنا تو نظم و نسق میں، سے کوئی حصہ، کوئی عہدہ حاصل نہ تھا، پھر ہاشم کے بیٹے عبدالمطلب کو چاہہ زمزم کی دریافت پر مسکنوں کی نگرانی حاصل ہوئی اور بس۔ خانہ کعبہ، افوج، عدالت، پارلیمانی مشورت وغیرہ کے عہدے دوسرے گھرانوں میں متنازع رہے۔ رہا "جوئیر گن"، اس کا مطلب یہ ہے کہ خود حضور اکرمؐ کے قبیلے کی سرداری چچاؤں میں رہی اور ابو طالب کے بعد ابو ہبیب کو حاصل ہوئی، خود حضورؐ کو نہیں۔

ص ۱۰۸/۱۶ | لفظ "استنباط" پر حاشیہ :

۱۰ کیونکہ اس خط میں لکھا تھا "۱۰ میں تیرے پاس اپنے چچا زاد بھائی جعفر کو بھیج رہا ہوں جب وہ تیرے پاس پہنچے تو ان کی مہمانداری کر۔۔۔۔۔"

ص ۱۰۸/۱۸ حاشیہ | حاشیہ میں اضافہ ہو کر :

۱۰ نیز اس موضوع پر میرا ایک ہا تصویر مفصل قرنی مضمون رسالہ فرانس سلام پاریس میں۔

ص ۲۰/۹ | لفظ "تربدنی" پر ایک حاشیہ :

۱۔ خاص اس حدیث معاذ پر شام کے فضل شیخ زاہد کوثری نے ایک مستقل رسالہ لکھ کر اس حدیث کے سارے مآخذ بتائے ہیں۔ اس میں امام شافعیؒ کا "الرسالہ" بھی بڑھانا چاہیے۔ یعنی امام شافعیؒ تک اس حدیث کو صحیح اور قایل چمکا دیتے ہیں۔

ص ۲۱/۳ | لفظ "واقعہ تھا" پر ایک حاشیہ :

۲۔ حضرت عرفہؒ کے زمانے کی چار پانچ نظیروں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت بھی قاضیوں کو یہی کہا پڑتا تھا۔

ص ۲۲/۷۲ | حاشیہ | سطر اول میں لفظ "تلمات" کے جہ یہ بڑھائیں کہ :

امام حسن عسکریؒ کے پڑپوتوں محمد بن عید اللہ بن الحسن بن الحسن اور ان کے بھائی ابو بکر کی طرف سے

ص ۲۲/۷۲ | حاشیہ | سطر ۱۰، دابچے کالم میں "بیتھم" کے بعد بڑھائیں :

وَقَدْ بَهِتَ هَذَا مِنْ لَوْلَى أَهْلِ بَيْتِهِ . أَعَانَتْ اللَّهُ عَلَى مَا وَرَدَتْ
وَأَنَّهُمْ أَشْكُرُ عَلَى مَا خَوَّلَتْ . وَأَعَانَتْ عَلَى مَا وَرَدَتْ هَاتِ

ص ۲۲/۷۲ | حاشیہ | وہی باتیں کالم کی گیارہویں سطر کے بعد بڑھائیں :

اور اس عسکریؒ کو، بل بیت زنبوری سے قریب کیا، اللہ تجھے اس کام میں مدد دے جو تیرے سپرد کیا ہے۔ اور جس چیز سے تجھے نوازا ہے اس کی (محافظہ) شکر گزاری تجھے ابام فرما نے اور جس فریضے کے لئے تجھے بلایا ہے اس کی انجام دہی میں تیری مدد فرمائے۔

ص ۲۲/۷۲ | حاشیہ | سطر (۷) میں لفظ "یا قوت" کے بعد بڑھائیں

معم الادبام (ارشاد الارباب)۔

ص ۲۳/۷۲ | حاشیہ | سطر ۸، میں "ہے" کی جگہ لکھیں :

۱۔ چنانچہ سماعانی کے حوالے سے لکھا ہے کہ عمر بن ابراہیم بن محمد کبار تھے کہ وہ توین زیدی مذہب کا، لیکن مذہب السلطان (حقیقی مذہب) کے مطابق فتوے دیتے اور فیصلے کیا کرتا، ہوں۔

ص ۲۳/۱۰ | لفظ "دی ہے" کے بعد اضافہ کیا جائے :

جس کا فرانسیسی سے عربی میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

ص ۲۶/۷۲ | حاشیہ ۳ | حاشیہ کے آخر میں اضافہ کیا جائے :

یزمیری کتاب الوثائق السیاسیہ مطبوعہ بیروت میں دیکھئے س ۳۱۳/۱۱۲

ص ۲۷/۷۲ | حاشیہ ۱۱ | حاشیہ کے آخر میں بڑھائیں :

الحاکم نے بنی، المستدرک میں یہ حدیث کہ ہے کہ وہ انھیں صحیح معلوم ہوتی ہے، لیکن اس کتاب کے شیعہ امام ذہبی نے اسے موضوع (جعلی) قرار دیا ہے اور ابن حجر نے اپنی تہذیب التہذیب میں کوئی سند دیئے بغیر خاموشی سے اس کا ذکر کیا ہے۔ جو بھی ہو، حضرت علیؑ کے علم و فضل سے کسے انکار ہو سکتا ہے؟

ص ۲۹/۱۲ | لفظ "مولا" کے بعد بڑھائیں :

یعنی آزاد کردہ غلام

ص ۲۹/۱۷ | لفظ "آپ کے بعد بھی" پر ایک حاشیہ بڑھائیں :

۲۔ میری کتاب "صحیفہ ہمام بن منبہ" کے مقدمے میں اس کی خاص تفصیل ملے گی۔ یہ کتاب عربی فرانسیسی، انگریزی اور ترکی کی طرح اردو میں بھی موجود ہے۔

ص ۳۱/۷۲ | حاشیہ ۱۱ | حاشیہ کے آخر میں بڑھائیں :

امام مالک کے ایک تلامذہ عبدالرحمن بن القاسم بھی تھے جن سے خلق حقیقیہ

قاضی اسد بن قرات نے تلمذ حاصل کیا تھا اور ابن قلدون نے (مقدمہ ہائے) میں (مراحت کی ہے کہ قاضی اسد نے حنفی علماء ہی سے تعلیم پائی تھی۔ مشہور بالکنی فقیہ سمعون انہیں اسد کے شاگرد رشید تھے۔

ص ۱۱/۳۲ | لفظ "رہا جاتا تھا" کے بعد بڑھائیں :

اس کے چند سال بعد خلیفہ حضرت عمرؓ نے دالیؓ بصرہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو جو مشہور عالم ہدایت نامہ بھیجا وہ محفوظ ہے اور غیر مسلم مشرق بھی اس پر سرگھٹے ہیں کہ اتنے قدیم زمانے میں اتنے ماڈرن حکم کیسے دیئے گئے ؟

ص ۱۳/۳۲ | لفظ "یکجگہ گئے" سے "کے بعد بڑھائیں :

خود حضرت ابن عباسؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کے فتوے بھی کتابی صورت میں مدون ہوئے تھے اور ان دونوں کے فتووں کی کتابیں کم از کم بڑی صدی ہجری تک موجود تھیں جیسا کہ ابوالحسن البصریؒ نے اپنی کتاب المتعمد میں لکھا ہے ۔

ص ۳۴/حاشیہ | آخر میں "موت ہو" کے بعد اضافہ کیا جائے ۔

"چین" کو عربی میں "صین" کہنا پڑتا ہے۔ اس لئے "چھوٹے" کو "صوٹے" یقیناً ناگزیر ہے۔ "صوٹے" سے "روٹے" (دروٹی) ہو جاتا آسان بات ہے۔

ص ۲/۳۶ | لفظ "رہنے کے کپڑوں" پر ایک حاشیہ بڑھائیں ۔

سہیمری (دروٹی) میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نماز تھے اور ان کی دکان کوٹے میں دار عمرو بن الحریثؒ میں معروف رہی ہے۔

ص ۸/۳۶ | لفظ "شبی" کے بعد بڑھایا جائے :

رفت سکتا ہے (۱)

ص ۱۸/۳۶ | لفظ "روزمرہ" پر ایک حاشیہ بڑھایا جائے :

سہ سوال جیٹ کے متعلق تھا۔

ص ۱۱/۳۸ | لفظ "معاویہ" پر ایک حاشیہ بڑھائیں :

سہ معلوم ہوتا ہے کہ قوسے پر اجرت (فیس) شروع ہو گئی تھی۔

ص ۲/۳۸ | لفظ "وفاات تک" کے بعد بڑھائیں :

یعنی اٹھارہ سال تک

ص ۱۶/حاشیہ ۲ | حاشیہ کے آخر میں اضافہ کیا جائے :

صیری (۱) تا (۱۹) میں یہی چیز گورنر ابن ہبیرہ کی طرف منسوب ہے۔ ممکن ہے دونوں گویہ بات پیش آئی ہو۔ اس کتاب میں (۱) تا (۱۹) مکرر یہ واقعہ ایک گنا گورنر کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

ص ۲۲/حاشیہ (۱) | حاشیہ کے آخر میں اضافہ کیا جائے :

ابن فضل اللہ النمیریؒ نے اپنی کتاب مساکب الابصار میں یہ واقعہ ابن اسحاق کی جگہ پر لیس مکرر حمید طوسی کی طرف منسوب کیا ہے جو غالباً صحیح تر ہے

ص ۲۶/حاشیہ (۲) | حاشیہ کے آخر میں اضافہ ہو :

صیری (۲) میں ابو سعید کی جگہ تو بنی شامی ذکر کر رہے۔ ممکن ہے دونوں کو یہی ہدایت کی ہو۔

ص ۲۶/حاشیہ (۳) | حاشیہ کے آخر میں بڑھائیں :

مسعودیؒ نے ذکر اس سلسلے میں ذکر ہے اور ابن ذرکؒ خوش الحانی کی مراحت ہے۔

ص ۹/۳۸ | لفظ "عبد اللہ بن مبارک" پر ایک حاشیہ بڑھائیں :

سہ موثق کے (اپنی کتاب کے باب ۳۳ میں) ذکر کیا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک

کی ماں خوار زنی تھی، اور باب ترکی تھا۔

ص ۳۸/حاشیہ (۱۲) حاشیہ کے آخر میں بڑھائیں۔

صیری کی مناتب ابی حنیفہ وخطوطہ شہید علی پاشا، استانبول، میں یہ عجیب بات لکھی ہے کہ امام محمد شیبانی اصل میں امام ابو حنیفہ کے چچا زاد بھائی کے بیٹے تھے: محمد بن الحسن بن عبد اللہ بن طارس بن ہرمز، یہ آخری لفظ شیبانیوں کا بادشاہ تھا جو حضرت عمرؓ کے اہل پر مسلمان ہوا تھا، اور ابو حنیفہ بن النعمان بن ثابت بن طارس بن ہرمز - واللہ اعلم -

ص ۳۹/حاشیہ (۱۲) حاشیہ کے آخر میں اضافہ کیا جائے:

صیری (۳۳) کے باب صراحت ہے کہ اگر عاقبت اتفاق کر لیتے تو امام ابو حنیفہ کہتے: اے لکھ نو اور اگر اتفاق نہ کرتے تو ابو حنیفہ کہتے: اے نوٹ نہ کرو۔

ص ۳۹/۱۳ لفظ "لکھ لیتے" کے بعد اضافہ ہو:

اس کا ایک چھابوت شاید امام محمد شیبانی کی "کتاب الاصل" کے باب "کتاب البیئر" میں مل سکتا ہے، یہ پورا باب علم سوال جواب پر مشتمل ہے۔ خود امام محمد کا اپنا حصہ اس میں بہت کم ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس زمانے میں سیر یعنی یعنی قانون بین الممالک کو مدون کر کے میں امام ابو حنیفہ کی اکاڈمی مشغول تھی تو ایک رپورٹ پیش ہوئی۔ یہ باب اسی رپورٹ کی اساس پر مدون ہو۔ چنانچہ نظر آتا ہے کہ سوال کا جواب امام ابو حنیفہ اہل کرتے ہیں اور امام ابو یوسف اسے تلمیذ کرتے جلتے ہیں۔ اس سوال جواب کو آئندہ پھیل کر کتابی صورت میں مرتب کرنے کی ضرورت تھی، اس ابتدائی خاکے کو کتاب الاصل کا باب بناتے ہوئے اس کو سیر صغیر کا نام دیا گیا ہے پھر بعد میں خود امام محمد شیبانی نے اسے پھیل کر کتابی صورت دی تو اسے

سیر صغیر سے موسوم کیا۔ جو چیز جدید ہے اور مشاہدہ ہوتی ہے وہ چیز موزوں نے بھی بیان کی ہے۔

ص ۵۱/۳ سطر کے آخر میں بڑھایا جائے:

طبقات الفقہاء للعثمانی وخطوطہ پاریس، میں امام اوزاعی کے متعلق جنہوں نے کام انفرادی طور پر کیا تھا، "چالیس پچاس ہزار مسائل کے استنباط کرنے کا ذکر ہے۔ ابن فضل اللہ انعمی نے اپنی ممالک الابصار وخطوطہ ستائیسوں میں بھی یہی بیان کیا ہے۔ ابو حنیفہ نے ایک کھٹی بنائی تھی، اور ایک کھٹی کے کام کو شاید فردی کام سے زیادہ ہی ہونا چاہیے۔

ص ۵۱/۱۳ تا ۱۳ عبارت "اس پر مہر... دی جائے" کی جگہ یوں بڑھایا جائے:

اس کتاب البیئر یعنی قانون بین الممالک کی تدوین کی وجہ بھی دلچسپ ہے اور اس کا پتہ چلانے کا سہرا اسناد محترم مولانا سید منا عرف حسن گیلانی مرحوم کے سر ہے: بنی امیہ کے دور کے اور آخر میں حکومت کا نظم و استبداد سے بڑھ گیا تھا۔ اس پر یہ سوال عوام میں پیدا ہوا کہ بے ہوشی اور ظلم پر کیا صبر کیا جائے یا اعلان کی ساری پیرامن تدبیروں کے ناکام ہو جانے کے بعد مسلح بغاوت بھی کی جائے؟ دیگر مہر صغیر و ممالک، اوزاعی وغیرہ تو یہ خیال کرتے رہے بغاوت میں مسلمانوں ہی کا خون بہے گا، لیکن امام ابو حنیفہؒ دینار امام زید بن علیؒ نے استنباط کیا کہ "مَنْ دَاخَلَ مِنْكُمْ مُمْتَكِرًا فَلْيَغْيِرْهُ بِيَدِهِ"۔ یعنی کوئی ممتدہ طور پر بری بات نظر آئے تو اسے بذور یا نڈ بدل کر درست کرنا چاہیے وغیرہ، امام ابن حجر نے قوالی التاسیس نامی امام شافعی کی سونے عمری میں لکھا ہے سب سے پہلے امام ابو حنیفہؒ نے ایک کتاب سیر قانون بین الممالک پر لکھی جس میں مذکورہ نظر یہ بھی تھا، اس کی تردید امام اوزاعی نے لکھی۔

امام ابو حنیفہؒ نے خود جواب ابوجواب لکھنے کی جگہ بہتر یہ سمجھا کہ ان کی شاگرد
امام ابو یوسفؒ یہ کام انجام دیں، بعد ازاں امام شافعیؒ کا زمانہ آیا تو انہوں نے
ساری بحث پر تبصرہ کیا اور ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے بیانات کو
یکے بعد دیگرے نقل کر کے وہ آخر میں اپنی رائے بھی دیتے گئے۔ ابن حجر نے یہ
بیان کرنے کے بعد یہ بھی اعجاز کیا ہے کہ امام شافعیؒ کا یہ تفصیلی تبصرے کا
رد، ان کی کتاب اللم میں موجود ہے اور واقعی ایسا ہی ہے، کتاب اللم
میں متعلقہ باب یعنی کتاب السیر میں جو حصہ سیر الادراعی کے عنوان سے
ہے وہ اس قیمتی بحث پر حاوی ہے۔ میں گمان کرتا ہوں کہ مولانا ابوالوفا
الانفغانی مرحوم نے "الرد علی سیر الادراعی" کے نام سے امام ابو یوسفؒ کی جو
کتاب شافعی کی ہے وہ کوئی مستقل مخطوطے کا ادیشن نہیں ہے، بلکہ کتاب اللم
کا حوالہ دیتے بغیر کتاب اللم کا متعلقہ باب کچھ حاشی لگا کر چھاپ دیا ہے
کتاب اللم وہی ایک سیر اواقعی بھی ہے۔ امام مالک نے بھی ایک کتاب
السیر لکھی مگر وہ اب ناپید ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے لکچروں کو نوٹ کر کے سیر
صغیر کے نام سے امام محمد شیبانیؒ نے اپنی کتاب اصل میں شامل کیا پھر اس
کو بعد میں مزید پھیل کر سیر کبیر کے نام سے مرتب کیا جو اتنی ضخیم ہو گئی کہ
اس کا ایک نسخہ خلیفہ ہارون رشید کو پیش کرنا چاہا تو اسے ایک گاڑی میں باندھ کر
لے گئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے دو اور شاگرد فربن ہذیل اور ابو یوسفؒ نے
نے بھی کتاب السیر کے نام سے - تالیفیں کیں (خزائی کا مخطوط محفوظ
ہے) اس طرح ابو حنیفہؒ کی وجہ سے ایک نیا علم ہی دنیا میں وجود میں آیا -
اس میں شک نہیں کہ امام زید بن علی رفوتؒ (۱۲۷ھ) کی کتاب المجموعہ میں
بھی سیر پر ایک باب ہے لیکن مستقل کتاب نہیں ہے۔ ممکن ہے مخطوط

"سیر" ابو حنیفہؒ نے انہیں سے لی۔ مگر اس قطع کلام کے بعد تدوین فقہی
اکاڈمی کا مزید حال بیان کریں۔

(ص ۵۴ / ۸۷۷ کے مابین | ص ۷۴، ۷۵ کے مابین یہ اعجاز کیا جائے،

امام عظم کی عظمت

حنفی مذہب کے پیرو اگر اپنے امام کو "امام عظم" کہیں تو اسے اپنے امام سے
عقیدت (یعنی جاہلدار) کے باعث سمجھا جائے گا اور میں اس لقب کی وجہ
یہ بھی نہیں ہے کہ ترک اور مثل سلاطین کی وجہ سے حنفی مذہب والے مسلمان
دنیا میں سب سے زیادہ تعداد رکھتے ہیں۔

اگر اس حنفی شافعی، یا سنی شیعہ نفسانیت کو برطرف رکھ کر خاص اسلامی
بلکہ انسانی تاریخ کے نقطہ نظر سے غور کیا جائے تو بھی شافعی، مالکی، حنبلی
میں بھی امام ابو حنیفہؒ واقعی امام عظم کہنے کے مستحق ہیں اور ان پر سوائے مسلمان
بلکہ سوائے انسان فر کر سکے ہیں۔ حدیث کی ایک پیشگوئی کا بھی امام ابو حنیفہؒ
پراعجاز سمجھا جاتا ہے کہ ایرانیوں میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے کہ اگر علم تریا ستاروں
میں بھی ہو تو وہ اس کو پالیں گے۔

امام جعفر صادقؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ چاہے کتنے بھی ذہین اور فاضل
میں نہ ہوں، مگر وہ ان نہیں ہو سکتے۔ امام ابو حنیفہؒ بھی اس ہوں سے مستثنیٰ نہیں۔ لیکن
قانون گیر ہو کر نہ ہو، اس میں مردانہ سکے بھی ہوتے ہیں، نہ کسی عبادت سے
بحث ہوتی ہے تجارت سے بھی، زراعت و صنعت کے احکام بھی دیتے ہوتے ہیں
دستور مملکت اور جنگ و امن کے تعلقات خارجہ کے بھی۔

ایسے ہر گیر ضرورتوں کے لئے اپنی انفرادی قابلیت کی جگہ ایک بڑی مجلس
سے مدد لینا، استبداد کی جگہ مشورت پر پناہ رکھنا، قانون سازی کو سرکاری

کام کی جگہ مصالح وقت سے آزاد اور سیاست سے باہر عالم اور خدا ترس
ملائیگی نئی چیز بتا دینا۔ یہ ہے اصل۔ خدا کی بہادری جیتیں ہوں اس
امام پر جو خود کو اپنے کو احقر سمجھتا تھا لیکن جو امام اعظم کہلانے کا حاقی مستحق
رہا ہے۔

ص ۱۱/۹۵ | لفظ "و غیرہ" پر ایک حاشیہ بڑھایا جائے !

۱۔ "فلسفہ" اور "جغرافیہ" غیر عربی (یونانی) لفظ ہیں۔ علم الہیات کو عرب
مذہب میں اُتو لیا گیا THEOLOGIA انگریزی میں THEOLOGY
کہتے ہیں۔ پھر رومییت اور بالآخر الہیات کہنے لگے۔ اس طرح ریاضی کو پہلے
MATHEMATICA انگریزی میں MATHEMATICS پھر
تعلیم اور بالآخر ریاضی سے موسوم کیا گیا جیسا کہ پرانے عربی خطوطوں میں نظر آتا ہے۔

ص ۱۱/۹۷ | حاشیہ کے آخر میں بڑھائیں !

اس کا مکمل اس مقالے میں ہوا جو میں نے جامعہ انقرہ میں پڑھا تھا اور جو بعد میں
دہاں کے کلید الہیات کے رسائل میں شائع ہوا۔ مثلاً میں نے بتایا کہ اور فرقوں
کے علاوہ خود علم کا نام بھی قابل ذکر ہے، مسلمان اسے فقہ دینی معرفت کہتے
ہیں تو رومی اسے شروع میں فاس (FAS) پھر فیس (FIS) کہنے لگے اور ان
دونوں لفظوں کے معنی ہیں "حق"، عربی، فارسی، ترک اور افغانستانی پشتو
میں "علم حقوق" کی اصطلاح حال میں فرانسیسی لفظ ڈروا (DROIT) سے
لی گئی ہے، پرانے مسلمان اس سے ناواقف رہے ہیں اور علم حقوق سے مراد فیروا
قانون ہوتے ہیں۔

کتابیات

مضمون میں ہر جگہ حوالے دئے گئے ہیں بطور خاص حسب ذیل کتابوں سے
استفادہ کیا گیا ہے:

۱۔ مناقب ابی حنیفہ النعمانیہ (مخطوطہ استانبول) - نوٹور کتب خانہ
احیاء المعارف النعمانیہ حیدرآباد دکن

۲۔ مناقب ابی حنیفہ للموفق } دونوں یکجا دو جلدوں میں
۳۔ مناقب ابی حنیفہ للکوردی } دائرۃ المعارف حیدرآباد کے
چھاپے ہیں۔

۴۔ مناقب الامام و صاحبہ للذہبی نشرۃ احیاء المعارف النعمانیہ
حیدرآباد۔

۵۔ فتح المغیث للستراوی۔

۶۔ المبسوط للسخری

۷۔ سیرۃ النعمان - مولفہ مولانا شبلی نعمانی

۸۔ امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی۔

مولفہ مولانا سید مناظر احسن گیلانی، کراچی ۱۹۷۷ء

انگریزی ۹۔ پوسٹ کا انگریزی مقدمہ کالیوس کی لاطینی کتاب "مجموعہ قانون پٹر"

۱۰۔ ولسن کی انگریزی کتاب انکلو پڈیا۔

۱۱۔ شیڈن آسوس کی انگریزی کتاب ”تاریخ و اصول قانون روما“

۱۲۔ ڈاکٹر حامد علی کا مضمون مدراس کے کلیہ قانون کے رسالہ میں

”قانون روما کا اثر اسلامی اصول قانون پر“

۱۳۔ میرا مقالہ موتمر مستشرقین ہند کے اجلاس حیدر آباد (۱۹۴۱ء)

میں انگریزی میں رومی قانون کا اثر اسلامی قانون پر“

اطالوی ۱۴۔ رومی قانون اور اسلامی قانون کے تعلقات پر چند ملاحظات

(مولفہ نالینو) اطالوی سے ترجمہ، رسالہ معارف اعظم گڑھ

جنوری ۱۹۵۲ء۔

فرانسیسی ۱۵۔ تمدن فقہ کا مہمہ مولفہ یوسکے (فرانسیسی مضمون مطبوعہ

REVUE ALGERIENNE جولائی، اگست، ستمبر ۱۹۴۴ء

AF-636





اُردو اکیڈمی سندھ کراچی



اُردو اکیڈمی سندھ کراچی

امام ابوحنیفہ
ؒ
تدوین قانون اسلامی

از
ڈاکٹر محمد حسنین شاہ
اردو اکیڈمی سندھ کراچی

امام ابوحنیفہؒ کی تدوین قانون اسلامی ۱۰ ڈاکٹر محمد حسنین شاہ ۱۱ اردو اکیڈمی سندھ کراچی

طوبی لائبریری

راولپنڈی

اردو انگلش کتب اسلا می

تاریخی سفر نامے لغات